

❖ فهرست كتاب صلح الاخوان ❖

صحيفة

- مقدمة في التحذير من تكفير المسلمين وانه يوقع في الكفر وان ذلك من شأن الحوارج والرافضة
- ١٠ الباب الاول في نقل عبارات شيخ الاسلام ابن تيمية وابن القيم ومن تابعهما في تبرئتهما من تكفير او تشريك احد من المسلمين او تأنيبه بفعل شئ من نداه اهل القبور والاستعانة بهم والنذر لهم او تغييرهم والحلف بغير الله تعالى وما اشبه ذلك
- ٤٣ الباب الثاني في نقل ادلة المجوزين لذلك من غير ابن تيمية وابن القيم من جمهور علماء المذاهب الاربع على ان هذه الاشياء ليست بشرك وسرد الادلة من الكتاب والسنة وفعل السلف الصالحين
- ١١٨ خاتمة في المناقشة مع المانعين ورد شبههم المأخوذة من النقل الصحيح والعقل الرجيع

❖ تقریضات بلیغة علی صلح الاخوان ❖

❖ هذا ما قرطه العالم العامل والمرشد الكامل الفاصل بين الحق والباطل ❖
الفضيلة والرشادة الشيخ محمد سعيد اقتدى النقشبندی الحالى الذى المجددى
نفع الله بعلومه المسلمين وقع بحر هفات جعبه اصناف المحدثين آمين ❖

بسم الله الرحمن الرحيم

سبحان من لا يتصره نواطر البصائر الا بانواره ولا تطهره ظواهر الدلائل الا باطهاره نحمدك يا من لا نعبد سواه ونشكرك يا من اليه ضراعة كل منيب واواه على ان فضلت انبيائك بالجهاد المصون والعلم المحزون وشرفت اوليائك بكرامة هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ونصلي ونسلم على نبيك الذى جلى بانوار صحاح الاحاديث جلايب العمى وجعل حسان الاخبار مفاتيح السعادة ومعالج الهدى وعلى آله واصحابه الذى كل منهم شهاب ناقب يستضاء بانواره ونجم زاهر يقتدى باخلاقه ويهتدى بانواره ما فوق مسلم ما يهتدى

السنة وقعت نار البدع باطراف الاسنة (وبعد) فقد سیرت انسان عینی نحو
مطالعة هذا السفر الجلیل والکتاب الذی یعزله من مثیل فوجدته کتاباً
عجزت آیاته البینة ارباب الکمال وحیرت اشاراته فحول الرجال انجلی به العین
عن العین وطلع الصباح ونادی مناد الحق حی علی القلاح اوقی والله ما لقه
معانی فصل الخطاب واستعبر له دلائل الاعجاز عن ام الکتاب اصاب جملة
الحق ما عنده عدل ولعمری انه حکم فعدل ازال بهحاح اثره رمس العین
وصدع الباطل وازال الشک والین کشف یراهین ادلته الالتباس عن عقائد
اقوام سمو انفسهم بالا کياس یزیج ظلمات اوردوها فی صورة الدلیل ویوضح
مدلهمات حاروا بها عن سواء السبیل من نظرفیه بعین الانصاف استضاء به لسوکه
المنهج القویم وحصص عنده ان هؤلاء متبرماهم فیه وباطل ما كانوا یعملون
وان هذا هو الصراط المستقیم ولا بدع فان مرصف بنیانه ومؤسس ارکانه
من انقذ الاجاع علی فضله واوقی من الکمال مالم یسؤت احد من قبله لقد
تسائل الرکبان عن مناقبه وعم یتساءلون ونافس یومه فی مشاهدة الاسوفی
ذلک فلیتنافس المتنافسون طسود العلم الذی لا یباری والبحر الخضم الذی لا
یحاری فهو الامام الذی تقتدی به الاعلام ولا فخر والهمام الذی یصدع من
مها بة صدعه بالحق الصخر ذی التألیف الی ابرز فیها درر التحقیق
والتصانیف الی ابدع فیها معالم التدقیق یتبهم بها القلوب انشراحا وتعل بسلامه
اغنیانا واصطباحا شیخ الاسلام والمسلمین ومهی سنن سید المرسلین
الشیخ العارف بالله الودود والمحقق الکاشف لسر الوجود العلامة المرحوم
البرور السید الشیخ داود افندی النقشبندی الخالدی المجددی لازال
بعناية الله تعالی فی ظل ممدود ولا برحت الطاف العناية علیه مشموله وارذبة
الرحمة علیه مسدوله اللهم انزله عندک منازل المقربین وزجه فی بحر رضوانک
یا ارحم الراحمین ماخذت نار البدع بهیح اثاره وظهر الحق واقتبس کل بانواره
وصلى الله علی سیدنا محمد وآله {

و للعالم الجلیل والسید القاضل النبیل ذی السیادة والقضیلة والمناقب الایله
المولاه لافه الاحکام الشرعیة فی لوآء العماره حضرت راوی زاده السید اجد
افندی اناله الله من شفاعة نبیه مایؤمل وزیاده ❀

القادر به لازال محفوظاً بالعنايات الربانية والامدادات النبوية آمين

جداً لمن اصلح قلوب احبته وجعلهم اخواناً قائمين بأمر شريعته فاصطفى منهم
من يذب بسنانه ومنهم بلسانه ومنهم بينانه من هذا الدين القويم ويدحض باقامة
الحجيج الواضحة حجة كل لئالك ائيم وصلوة وسلاماً دائمين على سيدنا محمد المنزل
عليه فاصدع بما تؤمر صلى الله وسلم عليه مادام الامر بالمعروف والنهي عن المنكر
وعلى اله الطيبين الطاهرين الذين رفع الله تعالى عنهم الرجس كائنص عليه في كتابه
المبين وعلى اصحابه للمحامين في الله والناصرين في حالهم وقالمهم ومالمهم دين الله
والقامين حجة من ناواهم رضى الله تعالى عنهم وارضاهم اما بعد فقد تصفحت
هذا الكتاب المستطاب الموسوم بصلح الاخوان المؤيد بالدلة الباهرة من السنة
والقرآن الذى صفه الجبر الكامل العالم العامل والشيخ التحرير الفاضل من له
قدم راسخ في العلم والطريقة والشريعة والحقيقة بخارى عصره وبقية مصره الذى
طار ذكره في الافاق ومن اجل علماء العراق والدنا القلبي وشيخنا السيد الشيخ
داود افندى النقشبندى اماد علينا وعلى اخواننا المؤمنين من صالح دعواته واقامه
المعيد المبدي فالقيته مؤلفاناً فاعياً وبجراً خضماً رايقاً مؤيداً بالنصوص القاطعة
لرقاب المنكرين لشفاعته صاحب الشريعة وساداً لباب كل بدعة وذريعة فكيف
لاواستمداده من الكتاب والسنة واقوال الاثمة الاربعة الذين عليهم مداد عمل
اهل الجماعة والسنة فياله من سفر يسفر عن مخدرات معان يتخبر فيها الليب الفاضل
الرشيد ولا يهتدى لها ولا يعانيتها الا من كان له قلب او لى السمع وهو شهيد فبى لثال
استخرجت من صدف الافكار وحل عويصاتها احلى من الضرب والذم من فض
الابكار وهو اول مؤلف في هذا الفن برز من هذا الجبر واول عروس زفت من فكره
النائب في هذا الامر وله كان الله له غير هذا مؤلفات عديدة وتحريرات وتقريرات
سديده غير ان هذا المؤلف حاو لنقل النصوص الصحيحة وجامع لما اتفقت عليه
من الادلة الصريحة فهذا فيه تنقطع حجة المبتدع الخصوم المعارض يجره لمن غلى
من المنطوق والمفهوم وما هو الا عن حسد وعناد معاصر وكيف ولم يبق في هذا
الزمان لدين حام وناصر ولا يستغنى عن هذا المؤلف المستطاب الا من اقتدح في قلبه
الشك والارتياب اما ذا الله والاخوان من الزيف والابتداع فيما يخل في عقد الايمان
واصلحنا وكل معتقد حسن الاعتقاد وجنبنا والاخوان عن طريق الزيف والعناد

بجز الله تعالى مؤلفه خير الجزاء واعلى مقامه وادام به ويمؤلفاته ماتعاقب الصباح والمساء والصلوة والتسليم على سيدنا محمد خير الانام وآله وصحبه الاعلام في البداء والختام

✽ ومأقرضه السيد الشريف والوذى الطريف العالم الاجل والفاضل المجل ذى الفضيلة والسيادة السيد الحاج محمد صالح افندى صهر المؤلف رحمه الله وجزاه خير الجزاء في يوم الجزاء ✽

نحمدك اللهم يا من جعلت لنا صلح الاخوان ديناً قيمياً وامراً متبعاً وانزلت في كتابك المكنون على رسولك المصون اغانى المؤمنين اخوة فاصلحو ايمن اخويكم اشارة وبشارة انهم باجماعهم ناجون غدا بجهاد والصلوة والسلام على سيدنا وشفيعنا ومتقذنا والاذن بحجزنا سيدنا محمد وعلى اله واصحابه وازواجه وذرياته الذى بين لنا ان من السبعة الذين يظلمهم الله تحت ظل عرشه المتحابين على طاعة الله افترقا واجتمعا اما بعد فان كتاب صلح الاخوان كتاب قد بين فيه المحكم من المتشابه قبلما اتفق لاحد وتأتى وصار مطبوعاً لا ترى فيه هو جأ ولا لهما

فقل ما شئت فيه من مدح ✽ نبحده فوق مناطق المدح
يا له من مؤلف اشرقت شمس تحقيقه وازهرت في سماء القهوم نجوم تدقيقه كيف لا وجامعه الذى انفرد بالرتب العليا وحاز الفخر ولا يتناول لمثلها احداً لا وقد اعجزه الدهر قد اشتهر بين الانام انه من سلاله مجد انتظمت في عقد فخاره بافضل العلماء وثمره شجرة طيبة اصلها نابت وفرعها في السماء حقق لنا بما تقب وتقر واستخرج من غويص الافكار وحررونا عن يقول القائل الماهر كم ترك الاول للآخر وهذا هو القول الذى عليه التعويل ومن ذهب الى غيره لم يهتد الى سواء السبيل وما زالت افكار العلماء تستخرج درر العلوم ويحقق المتأخر منهم ما لم يحرم حول تحقيقه من المتقدم القهوم فلا غرو ان اوقى المصنف جزاء الله من الاسلام خير املك البيان الذى لا ينبغي لاحد من بعده واجتمع له طاعة القلب واللسان فهما حاد ما لشكره وحده فخطيب الاعلام بحمده على منابر الانامل وفصحى اللسان يقوم بحمده في صدور المحافل يأخذ له البيعة بالتقدم على كل فاضل قسماً بالعلو الاعلى انه قد انتشر فضله في الارض في الطول والعرض

ولسان جال كل قطر يقول يا داود انا جعلناك خليفة في الارض فنهيناً له انه من
لذين لا يؤمنون بالحق لا يضرهم من خذلهم قاله ناصرهم ولا هم

هذا ما نظمته من ثلث ليد واستخرجته من معدن غواليه حضرت صاحب القضيـله
والمناقب الاثيلة مالك قياد الادب والعلم سالك سن الورع والحلم الذي اذا
اتعب راحته بقلم الفتيا اراح ارواح اهل الدنيا تضحك ببكاء اقلامه الطروس
ويرى في صورة قثره ونظمه حظوظ النفوس ذى الذهن الوقاد عبد الوهاب
اقتدى امين الفتوى ببغداد لازالت اقلام الفتوى مشرقة بينانه والاحكام الشرعية
موضحة بتبينه امين

المؤمنون بنص الله اخوان * وانهم لحماة الدين اعوان
فن سرى اثرهم طابت مشاربه * واستحكمت منه في الناجين اركان
ومن خدا سالكا في غير مسلكهم * فشانه يوم حشر الناس خسران
ومن تصدى لوضع الشك بينهم * دارت عليه من الاثكاد غربان
هذا وقد شمت سفا نال جامعه * علماً به للهدى نور وبرهان
حوى دلائل اصبى الخضم بجنتها * اذ كان فيه من الرجحان تيسان
وفيه من طرق العرفان واضحة * ينالها من ذوى التوفيق اعيان
فن رآها ونور الله جلالة * وقلبه برحيق الخير ريان
نادى لعمرى فهذا الحق منبلج * لا يمتري فيه ذو جهل وانسان
للفاضل العامل النهر يرقد وتنا * ابوه سامى الذرى البرور سلمان
من سادة شيد والمجد ربهم * هم السراة واهل العلم مذ كانوا
عن علمهم روت الاخبار مسندها * و ما على اذا اخفته عيان
فالحق ما نطقت فيه اثمتنا * اذ هم لرأس العلى والمجد تيجان
المانعون شكوك الوهم ان خطرت * وقد صفت منهم في البحث اذهان
هذى المذاهب اركان العلى ظهرت * ومن يزغ عن جها فهو شعبان
فكلما نطقوا فالعين موضعه * وكيف وهى احاديث وقرآن
لا ترض قولابه الاجلاف قد نطقت * تعساً ان دأبه زور وبهتان
راموا الطريق فضلو الباب وآسفاً * على عقول لها التكثير ايمان
لا يفهمون حديث القول انهم * اهل الغلو وهم بالنقل قد خانوا

ما راقبوا الله فيما فيه قد صنعوا * ما توارثوا شقرا عصى الاسلام مذنبوا
ولم يراعوا الخير الخلق حرمة * فقرهم في هوى الافساد شيطان
دامهموا شيخنا نصراً فاعلموا * فآثروا باطلا تالله ما لانوا
الله من رجة الرحمن صيبة * يشوبها من صفاء الغفو خفران

وهذا ما كتبه الفاضل الجليل والسيد النبيل الاديب الالمعي والتجيب اللودعي
السيد احمد افندي القشبندي شبل المؤلف المبرور وجعله الله في الخير خموراً آمين
بسمك اللهم على ما صلت عفايدنا بصلح الاخوان واقذتنا به من ان نخوض
مع الطاعنين على انبيائك والمنقسين لاوليائك ذوى الفضل والعرفان واشكر
على ما رددت به الى الصراط المستقيم من اراد ان يخرج من ربة الاسلام والايمان
واصلى واسلم على رسولك محمد الذي انزلت عليه الفرقان تفصيلاً منك ولكل
شيء تبيان وعلى الله واصحابه الذين شيدوا من الدين الاركان واخذوا نائرة
الزيغ والطفان اما بعد فان مما ابرزته يد الاقدار من خزائن الافكار وسنحت به
الادوار على علماء الامصار وسحت به سمائب الرحمة على رياض قلوب هذه
الامة هذا الكتاب المسمى بصلح الاخوان الكثيرة فوائده التعزيرة عوائده
الثينة قلايده الرصينة معاقده كيف ومؤلفه قدس الله روحه من ربته العلوم
في جرها وغذته المعالي من صافي درها وقلدته من غوالي درها وقد اخذ منها
بخط عظيم وافروبه يعلم ويقال كم ترك الاول للاخير بل حاز منها اكثر سهم ونصيب
فكانها لم تصادف غيره ولا تصيب اعني به السيد السند الشريف ومن له الملكة
اثامة في التأليف الراسخ في المعقول والشاغل في المنقول العالم العلامة والحرير
التهامه صاحب الرشادة والفضيلة والمآثر الجليلة الجميلة المشهول برجة
المعيد المبدى سيدى ووالدى السيد الشيخ داود افندي القشبندي الخالدى
ولعمري لقد ابرز في كتابه هذا برد الله ضريحه ما احرز من اباريز القوائد
فشيد به اركان الدين وكتب ما رتب من قوائد العقائد فاحكم به اساس الحق
واليقين ونظم ما كتبه من غرر درر ضميره عقداً جليد الملة الاسلاميه ونشر ما
كثر من غو الى لالى مقاله منة على الامة المحمدية انفق من ورق الورق بيد الا
قلام ما اغنى الخواص والعوام فجراه الله عن الاسلام خيراً وجعله لنا يوم القيمة
شافعاً وذخراً آمين والمجد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد واله وصحبه اجمعين

ومن يتبع غير سبيل المؤمنين فوله ما تولى ونصله جهنم ومآت مصيرا ﴿



هذا كتاب صلح الاخوان من اهل الايمان ويان الدين القيم في بركة
ابن تيمية وابن القيم تأليف العالم العاضل والولى الكامل الجامع
بين الشريعة والطريقة والمعرفة والحقيقة السيد الشيخ
داؤد افندى القشبدى الحالدى بن السيد
سليمان افندى السقدادى اسكنهما
الله الفردوس الاعلى فى جوار
النبي الشفيع
الهادى

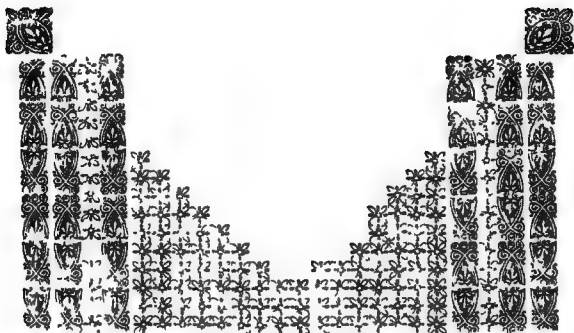
٢٢

٢



﴿ طبع بمطبعة نخبة الاخبار بمبئى ﴾

سنة ١٣٠٦ هـ



بسم الله الرحمن الرحيم وبه نستعين
الحمد لله مطهر مخفى الحق ومخفى مطهر الباطل * الذى نزل الذكر فهو له حافظ

ولمنا بذه خافض ورافع لمن عنه يناضل * واشهد ان لا اله الا الله وحده شهادة موحد
ينفى الاشراك وتوقع منكراهما من اردى فى اشراك واشهد ان محمدا عبده ورسوله
المخاطب بلولاك والحايض من القرب من ربه ما لا يدركه الادراك والصلوة والسلام
على الشافع المشفع فى الدنيا والاخرة صاحب الجاه العريض عند مولاه والمزايا
القاهرة سيدنا محمد صاحب السنة والطاعن بجلى راهينه اعداء دين الله كطعن
الاسنة وعلى آله الذين من ركب سفينة هديهم نجى واصحابه ذوى القهوم الناقبة
ومصاييح الدجى وعلى التابعين لهم من خاصة الله واوليائه اهل الكرامات
المخصوصين بقربه وولائه اما بعد فيقول الفقير الى مولاه داود بن العالم المتضلع
من سائر العلوم السيد سليمان افندى بن السيد جرجيس جاه الله وذريته من نزع
ابليس قد اشتهر ان الشيخ تقي الدين ابن تيمية وتلميذه شمس الدين ابن القيم يحكمان
على اهل السنة والجماعة بمن يتوسل بالانبياء والصالحين من اهل القبور ويناديهما
ويستغيب بهما الى الله او يحلف بغير الله او ينذر لانبياء الله اولياؤه وما اشبه
ذلك بالتكفير والاشراك المخرجين عن الملة او انها يحكمان بالتأثير افعال ذلك
اخذا من ظاهر كلامهما حتى حصل من ذلك فتى وتفرق بين المسلمين ثم اتى راجعت

بعض كتبهما واعنت النظر فيها فوجدتهما قد تبرأ من ذلك وسلكا اعدل
 المسالك بل رأيتهما اعذرا فاعل ذلك اذا كان مجتهدا او مقلدا او له حسن قصد
 وربما قالا ما تجور في فعله وهما وان اطلقا في كتبهما وشددوا لكنهما خصصا
 في بعضهما وقيدا فالذي لا يمعن النظر في كلامهما يحكم بانهما قائلان بالتكفير
 والتشريك بهذه الامور وليس الامر كما ضمن بل هما اشد الناس انكارا على من
 يبادر الى تكفير معين او تشريكه او تأجيله ووجدت عبارتهما طائفة بذلك فمن
 نظر الى ظاهر كلامهما المطلق ولم يعرف ما قيداه فقد ظلم الناس وظلمهما
 وظلم نفسه اما عالم الناس فلائنه حكم بتكفيرهم وتشريكهم بظاهر كلامهما وهما
 لا يقولان بموجبه فضل واصل واما ظلمهما فلانه يشيع عنهما ذاك وينقله فيسبهما
 ويبغضهما الذي لم يدر حقيقة الحال واما عالم نفسه فلائنه كفر مسلما ووحدا
 واخرجه من الملة وصار هو الكافر والامم فعملتني الغيرة على الجميع ولا سيما
 الشيخين ان يشاع عنهما ما عذره بريئان على ان ما القاه وشدد عليه قد صرحا
 في مواضع متعددة ان قصد هما سد الذرائع وان قصد هما الشرك او الكفر
 الا صغرا لا المخرج عن الملة كما ستقف على عباراتهما في جميع كتبهما ثم هذا
 الشرك الا صغرا اما يكون عندهما محرما اذ لم يكن فاعلمه مجتهدا ولا مقلدا
 ولا عرضت له شبهات يضره الله فيها ولا مأسا ولا اتلى بصلاب مكفرة لهذا
 الذنب ولا دحسان تمحوه ولا تمنع له شئ مطاع ولا كان جاهلا فبعد انتفاء
 هذه الشروط يحكم على فاعل هذه الاشياء المتقدمة بالشرك الا صغرا ولما اتت هذا
 لبعض اهل العلم من اخواني في الدين حتى على جمع هذه العبارات المتفرقة
 في خلال كتبهما وتقل من عبارة من يحلها ومنوها الى الكتاب الذي هي فيه
 ليكون تنبيها لمن اغتر بظاهر كلامهما المطابق وما معن انطرق في تعقيدهما وحقق
 فان هذه المسائل المطلقة لهما كم استعملت بسببهما دماء وامواك وكم زلت بها علماء
 وهلك في هارجال وكم اتهمت فيها حرمة اسلام وامراض وكم استخف فيها
 بانبياء الله واوليائه فهم في القلوب امراض وما قصدت بجمعها الا صلاح
 بين المؤمنين ليتبنوا اخوة كما قال تعالى في كتابه المبين انما المؤمنون اخوة فاصلموا بين
 اخويكم ومرادى اتصاف الفريقين كما كنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا تحاسدوا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله اخوانا فلذا سميت صلح الاخوان من

اهل الايمان وبيان الدين القيم في تبراء ابن تيمية وابن القيم ورتبته على مقدمة
 وبابين وخاتمة المقدمة في التحذير من تكفير المسلمين وانه يوقع في الكفر وان
 ذلك من شأن الخوارج والرافضة واما الباب الاول ففي نقل عبارات شيخ الاسلام
 ابن تيمية وتليذه ابن القيم في تبرئتهما من تكفير او تشريك احد من المسلمين
 او تأنيبه بفعل شئ من نداء اهل القبور والاستغاثة بهم والنذر لهم او لغيرهم
 والحلف بغير الله تعالى وما اشبه ذلك الباب الثاني في نقل ادلة المجوزين لذلك من
 غير ابن تيمية وابن القيم من جمهور علماء المذاهب الاربع على ان هذه الاشياء
 ليست بشرك وسرد الادلة من الكتاب والسنة وفعل السلف الصالح واما
 الخاتمة في المناقشة مع المانعين ورد شبههم الواهية من طريق النقل الصحيح
 والعقل الرجح والله سبحانه وتعالى اسئل واليه بنسب اتوسل ان ينفع من نظريته
 وامن النظر في معانيه ولا ينبغي لطالب الحق ان يحقر اخاه المسلم فيما المراد منه
 اظهار الصواب فان الحكمة ضالة المؤمن يطلبها حيث وجدها ولو عند غير
 اهلها وينبغي لمن نظريته ان لا يبادر الى الانكار من دون تأمل واقتدار فان الجملة
 من الشيطان بل الواجب عليك ايها الواقف عليه ان تسره من اوله الى آخره
 وبعد ذلك فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر وليعلم الواقف عليه اني ليس لي
 فيه الا الجمع وتحريرات بعض الادلة وهو كلام علماء الامة المحمدية المرجوع
 اليهم في الحوادث والمهمات معزول قول الى قائله والكتاب الذي نقل منه
 قالصده عليهم والناقل ليس عليه الاتصحيح النقل فانه كالرسول المبلغ ما عليه
 الابلاغ ولسن انما اهل الاجتهاد والادعاء ولا يمن بحكم عقله ويترك نصوص
 العلماء الذينهم نقلة الدين لنا خلعاً عن سلف ولولا هم ما عرفنا ديننا فنترك
 اقوالهم وركن الى صرف عقله او ظن بهم سوء او خونتهم فقد نبذ الدين وراه
 طمعه لانه اذا كانوا اخوة في مثل هذه الامور التي مرجعها الى اصل الايمان فكيف
 نأمنهم على احوال الشريعة المطهرة من الحلال والحرام وسائر الصادات والمعاملات
 لائن الحاش في القليل خاش في الكثير واذا كان مثل هؤلاء الاكاره خونة يغيرون
 الساس فبن نعتمد وتوثق في اخذ الدين فنسئل الله العافية من هذا البلاء المبين واعلم انه
 ليس المطلوب من هذا عمل الساس وترغيبهم على هذه الافعال بل المطلوب عدم
 التعرض لمن يفعلها لا بتكفير ولا بتأنيبه ولا تشريك فان لهم ادلة وحججاً يعذرهم الله

قوله فليكفر
 هذا اقتباس
 من الآية
 فيحوز فيه
 التشديد اي
 يكفر احد من
 المسلمين
 ويحوز
 التخصيف اي
 يكفر لتكفيره
 غيره على
 احدي
 الوجهين فيمن
 كفر مسلماً
 فافهم

فيها فلا تدخل نفسك في هذه الورطة بعد ما ترى اتفاق الشيخين ابن تيمية وابن
 القيم مع علماء سائر الامة على النهي عن تكفير المسلمين وتشريكهم وتأنيبهم والله
 يتولى هدايتنا ويرينا طريق الحق لديانا واخرانا آمين (مقدمة) اعلم ان الشيخ ابن
 تيمية قال في بعض كتبه كما سيأتي قريباً عنه ان اول من اظهر بكفر اهل السنة
 والجماعة وتشريكهم هم الخوارج والرافضة والمعتزلة والخوارج هم كافي البخاري
 ومسلم وغيرهما من سائر كتب الحديث اناس عمدة والى آيات نزلت في الكفار
 فجعلوها على المؤمنين قال البخاري في صحيحه باب قتل الخوارج والمحدثين بعد
 اقامة الحجبة عليهم وقول الله ما كان الله ليضل قوماً بعد اذهابهم حتى يبين لهم
 ما يتقون وكان ابن عمر يراهم شرار الخلق وقال انهم عمدة الى آيات نزلت في
 الكفار فجعلوها على المؤمنين انتهى وقال ابن عباس في قوله تعالى فان تابوا واقاموا
 الصلوة واتوا الزكاة فخلوا واسبغهم وفي الآية الاخرى فاخلوا انكم في الدين قال
 حرمت هذه الآية دماء اهل القبلة وقال ايضاً لا تكونوا كالخوارج تاولوا آيات
 القرآن في اهل القبلة وانما نزلت في اهل الكتاب والمشركين فجهلوا علمها
 فسفكوا به الدماء واتهموا الاموال وشهدوا على اهل السنة بالضلال فعليكم بالعلم
 بما نزل به القرآن انتهى وذكر السيوطي في الدر المنثور في تفسير القرآن بالمأثور
 قال اخرج ابن المنذر عن سعيد ابن جبير قال المشابهات آيات في القرآن يتشابهن
 على الناس اذا قرؤهن ومن اجل ذلك يضل من ضل فكل فرقة يقرؤون آيات
 القرآن يزعمون انها لهم وبما تبع الحرورية من التشابه قوله تعالى ومن لم يحكم بما
 انزل الله فاولئك هم الكافرون ثم يقرؤون معها الذين كفروا بربهم يعدلون فاذا
 راوا الامام يحكم بغير الحق قالوا قد كفر وعدل بربه ومن عدل بربه فقد اشرك
 بربه فهذه الامة مشركون انتهى والحرورية الذين ذكرهم سعيد ابن جبير
 رضى الله عنه هم الخوارج فتبين لك ان علامة الخوارج تنزيلهم آيات القرآن
 النازلة في الكفار على المؤمنين من اهل القبلة ولهذا ما ترى احداً من اهل السنة
 يتفوه بذلك ولا يكفر احداً ومنشأ هذه البدعة من سوء الطن واتباع العقل
 واول من اظهر هذه اصل الخوارج وضغفهم التيمحي الذي اساء الطن بالسبي
 صلى الله عليه وسلم وحكم عقله الناقص لما رآه يعطى بعض الناس كثير الحكمة
 تألفهم على الاسلام لكونهم كانوا ضغفاء الايمان وبعضهم كان يطمعهم

قليلا لما بعلمه من قوة ايمانهم وعدم نظرهم الى حطام الدنيا او كنفاهم
 بالله ورسوله صلى الله عليه وسلم كما ورد في البخاري ومسلم ومسنده الامام احمد
 وغيرهم واللفظ لمسند عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال اقبل رجل من نعيم يقال
 له ذو النوىصرة فوقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يعطى الناس فقال
 يا محمد قد رأيت ما صنعت في هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجل
 كيف رأيت قال لم ارك عدلت قال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال
 ويحك ان لم يكن العدل عندى فممن يكون فقال عمر بن الخطاب يا رسول الله الا
 نقلته قال دعاه فانه سيكون له شيعة يتبعون في الدين حتى يخرجوا منه كما يخرج السهم
 من الرمية وفي لفظ البخاري تحشرون صلاتكم مع صلاتهم و صياكم مع صياهم لان
 ادرتهم لاقتلهم قتلة عادوثمود وقال في وصفهم كما في البخاري وغيره انهم يقولون
 من خير قول البرية يعني مثل قولهم لاحكم الله وامثاله ولهذا لما قالوا لعلي رضي الله
 عنه لاحكم الله قال لهم هذا كلمة حق اريد بها باطل يعني صدقتم انه لاحكم الله
 ونحن نقول كذلك لكن ابن الذي يقول ان مع الله حاكما من غير امره وانه وكذلك
 اخوانهم في هذا الزمان يقولون لا يعبد الا الله فنقول صدقتم وهذه كلمة حق ولاكن
 ابن بعد غيره اذا كان مسلما ناطقا بالشهادتين يحل عليه الصوم ويترك ويحج لله وحده
 لا شريك له ثم اول فرقة من هذه الطائفة خرجوا على سيدنا علي ابن ابي طالب
 واكابر الصحابة فكفروهم وسركوهم واستحلوا ادماءهم واموالهم في مسألة التحكيم
 لما حكم على رضي الله عنه ابا موسى الاشعري ومعاوية حكم عمرو بن العاص
 فقالوا لهما اشركما بالله حيث حكمه ما غيره اوسع لا يتسوله تعالى ولا يشارك في
 حكمه احدا في البخاري وغيره ان ابن عباس جادلهم فقال لهم ارايت لو ان
 الله حكم غيره ما تقولون فتلى عليهم قوله تعالى فابعثوا احكاما من اهلوه وحكما
 من اهلها وقوله تعالى في جزاء الصديقكم وذو اعدل منكم فرجع منهم ثلاثون
 الفا وبقى الباقيون فاصروا على تكفير الصحابة بهذه الشبهة الخبيثة حتى قاتلهم
 امير المؤمنين علي رضي الله عنه ومن معه قتلوهم اشر قتلة ثم ظهر بعد هم منهم
 ناس يقال لهم الحرورية وفي كل قرن يظهر منهم طاهر كما في الحديث انه صلى الله
 عليه وسلم قل لاهل وادي اليمامة لا يزالون من كذا بهم في فتنة الى يوم القيمة
 والمراد من الكذاب مسئلة وفي المسند للامام احمد عن عبد الله بن عمرو بن العاص

الذي في
 البخاري
 ورجع منهم
 اربعة
 الاف
 والذي
 في غيره كما
 في تاريخ
 ينسب

قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيفرج اناس من قبل المشرق يقرؤون القرآن لا يجاوز حلوقهم او تراقيمهم كلما خرج منهم قرن قطع حتى يخرج في بقيتهم الدجال وفي السند ايضا رواية انه قال لنوفل البكالي كلما قطع قرن نشأ قرن حتى يخرج في بقيتهم الدجال وفيه ايضا عن ابن عمر ابن الخطاب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول سيفرج من امتي قوم يسبون الاعمال يقرؤون القرآن لا يجاوز حلوقهم وفي رواية حناجرهم قال يزيد لا احسبه الا قال يحرق احدكم عمله مع علمهم يقتلون اهل الاسلام فاذا خرجوا فقتلوه ثم اذا خرجوا فقتلوه ثم اذا خرجوا فقتلوه فقتلوه فقتلوه لمن قتلهم وطلوبى لمن قتلوه كلما طلع قرن منهم قطعه الله مزوجا فرد در رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك عشرين مرة او اكثر وذكر العلماء في علامتهم كاذبة الشيخ ابن تيمية وغيره انهم يكفرون بالذنوب او بالكره ولهذا ترى اتباعهم الان يقولون نحن اهل التوحيد ويدرعون ان غيرهم مشرك كافرا ان المعتزلة يسمون انفسهم اهل التوحيد والعدل واهل السنة اهل الشرك والجور وقد ذكر البغوي وغيره من اهل التفسير ان قوله تعالى قل هل نتبكم بالاخسرين اعمالا الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون انهم يحسنون صنعا انها نزلت في الخوارج وكذلك ذكروا في قوله تعالى افن زين له سوء عمله فرآه حسنا انها نزلت في الخوارج واخرج احمد ابن حنبل في مسنده من حديث ابى امامة الباهلي رضى الله عنه في قوله تعالى فاما الذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هم الخوارج وفي قوله تعالى يوم تبيض وجوه وتسود وجوه قال هم الخوارج ذكر ذلك البغوي في تفسيره وفي صحيح مسلم عن ابى امامة الباهلي حين دخل الشام ورأى رؤس اهل حرور اقد نصبت فقال كلاب اهل النار ثلاثا شرقتلى تحت ظل السماء خير قتلى من قتلوا ثم بكى فقام اليه رجل فقال يا امامة هذا الذي تقول من رأيك ام سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى اذ الجبرى كيف اقول هذا من رأى قال قد سمعته غير مرة ولا مرتين ولا ثلاثا ولا سبعا قال فما يبيحك قال ابكى لخروجهم من الاسلام هؤلاء الذين تفرقوا واتخذوا دينهم شيعة وذكر الجلال السيوطى في الجامع الصغير حديث الخوارج كلاب اهل النار وقال المناوى في شرحه انما كانوا كلاب النار لسوء ظنهم بالمسلمين انتهى

حرور
بضم
الحاء
والراء
الاول
قريفة
بقر
الكوفة

ثم اذا كان شيخهم الاكبر ذوالخوبصرة التيمى اساءه الطن بسيد المرسلين
 وقال له اعدل فانك لم تعدل فكيف باتباعه مع احاد الله صلى الله عليه وسلم
 واما قول ابى امامة رضى الله عنه نحر وجهم من الاسلام لانهم اخرجوا
 المسلمين من الاسلام فكان جزاؤهم من جنس عملهم ولقوله صلى الله عليه
 وسلم من كفر مسلماً فقد كفر في الصحيحين من قال لاخيه يا كافر
 فقد باء بها احدهما حتى ان الله تعالى قال في كتابه العزيز ولا تقولوا
 لمن اتى اليكم السلام لست مؤمناً تبتغون عرض الحياة الدنيا نزلت في كافر اصلى
 كانت نيته الاسلام فهاجر من محله الى المدينة يريد ليسلم على يد رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فلما اجتمع في الطريق مع بعض الصحابة سلم عليهم فظنوا انه
 قائلها خوفا منهم فهدوا الى غنيمات كانت معه فاخذوها وقتلوه فانزل الله هذه الآية
 وغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم على قائل ذلك اشد الغضب حتى انهم
 تمنوا ان لو اسلموا بعد هذه الواقعة ليكون الاسلام مكفراً لهذا الذنب العظيم
 وهذا في رجل كافر كان قصده الاسلام ولم يتلفظ بالشهادتين بل صدر منه
 مجرد السلام الذى هو تحية المسلمين فكيف بمن يجاسر على خيار الامة المحمدية
 وعلمائها ويكفرهم بالتوصل بالانبياء والصالحين بشبهة هى اوهى من بيت
 العنكبوت ولم تكن نية فاعلها الاخير اعم ان هذه الاشياء التى يكفرون الناس
 فيها ما اجعت الامة على تحريمها فضلاً على الكفر بها ويستدلون بظاهر اقوال
 ابن تيمية وابن القيم مع انها قد قيدوا وخصصوا هذا الاطلاق وبينما مرادهما اتم
 بيان كما استطلع عليه عن قريب على انهما لو لم يقيداه لايلمان هما احداً الاخذ
 بقولهما او قول احد معين من المذاهب الاربع الجمع على فضلهم كما صرحا به في
 جميع كتبهما فقالا ان تقليد احد معين وحل الناس على رأيه وقوله وحده بدعة
 حرام والذى يعتقد هذا يستتاب فان لم يتب قتل فكيف والحال انهما برآ
 انفسهما من ذلك ولم يحكما على فاعله بكفرو ولا اشراراً ولا تأثيماً وقالوا فاعل هذه
 الاعمال الذى يحكم بكفر فاعلها او اشريكه ان كان مجتهداً فهو ما جور على فعله
 ولو كان مخشعاً او كان اجتهاده في الامور الاعتقادية او القروعية لقوله صلى الله
 عليه وسلم اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران واذا اخطأ فله اجر واحد كما
 في الصحيحين وغيرهما حتى قال الشيخ ابن تيمية والاجتهاد يكون في باب او في

مسئدة والمثلثة به تدل ان يتز الاوم عنه ويؤجر عندهما كما صرحا به في جميع
كتيبهما وقالان فعل هذه الاشياء مذور ووربا قال ماجور لحسن قتده بل قال
العلماء لو افقي مائة عالم الا واحد بكلمة كفر صريحة يجمع عليها وقال عالم واحد
بمخلاف اولئك يحكم بقول الواحد وترك قول التسعة والتسعين حتما لدناء
المسلمين واتكالا على السرائر وتعويض علمها الى الله تعالى لقوله صلى الله عليه
وسلم ادرؤا الحدود بالشبهات فكيف والحال ان القائل ان هذه الاشياء شرك
مخرج عن الملة واحديس في العيرو ولا في الغيرو والتائلون بمخلافه الوف باى وجه
ترك الاولف وياخذ بقول واحد متأسر في حاله القرون فلا حول ولا قوة
الا بالله العلى العظيم ولكن هؤلاء الناس وماتادهم من هذه الاجناس يسيئون
الطن بجميع علماء المسلمين ماعدى بعض جماعتهم ويعتقدون ان العلماء المخالفين
لهوهم الماطقين بالحق في جميع اقطار الارض كاهم متواطئون على الكفر والشرك
والعياذ بالله سواء كانوا من المتقدمين او من المتأخرين من المصنفين وغيرهم حتى
نقلة الدين من اكابر اهل المذاهب بل عندهم ان اهل الحرمين الشريفين الذين هم
في اشرف بقاع الله واخبر الرسول صلى الله عليه وسلم كافي الصحيين ان الايمان بأررز
في آخر الزمان الى الحجاز وفي رواية الى المدينة كما ناز الحبة الى حجرها فهم
عندهم كفار مشركون واستباحوا هذين البلدين الشريفين وجعلوا هما دار حرب
واستحلوا دماء اهلها واماوالمهم وجعلوا دار مسئلة الكذاب هي دار الهجرة
ودار الايمان وان الاسلام بأررز اليها مع قوله صلى الله عليه وسلم كما في البخارى
لما قال صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا في شامنا ويمنا قالوا وفي نجدنا يا رسول
الله فكرر هات ثلاث مرات يدعو للشام واليمن فتطوهم يقولون وفي نجدنا فقال
في الرابعة تلك موضع الزلازل والفتن ومنها يطهر قرن التيطان وفي اخرى
ومنها يطهر الدجال فسبحك يا عظيم كيف احكس الامران في ذلك ابرة لاولى
الابصار فيا سبحان الله لما كان الزنا حراما بالاجاع وهو من المعاصى لا يقدر احد
يقول انه حلال بل لو فرض ان احدا يقول به انكر واعليه وسفهه العوام فضلا
عن العلماء الاعلام فاذا كان في محرم لا يمكن تنفق العلماء على حله واما حته كيف
تنفق علماء الامة كلهم او اكثرهم على اباحتهم الكفرا والشرك اللهم عافامن
هذا الهوى المعطى على القول فان كل هذه الاشياء من هوى النفس الامارة

بالسوء فافانرى اهل هذا الحال يتبعون هو اهم في تكثير الناس ولولم يكن عد
 الناس موجب التكفير حتى انهم يكفرون بهم مع انهم لم يوجد عند هم
 شئ من الاستعانة باهل القصور ولا حلف بميراثه ولا تذور فلما ان هذه المسئلة
 ليست لله بل دنيوية وكيف يسوخ لاحد ان يكبر احدا من اهل الشهادين
 ويخرجه من الايمان وقد قال صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين يخرج من البار من
 في قلبه سقال ذرة من الايمان ثم يخرج منها من في قلبه سقال سقال ذرة من ايمان فلينظر
 الانسان الى سقال سقال الذرة ويقيسها الى الايمان بالله والتصديق به وبرسوله ومحبتها
 ومحبة القرآن والصلوة والصيام والحج والزكاة وغير ذلك فوالله ان هذا الحديب
 يكفي المؤمن المبرأ لدينه ان يكف عن اهل لاله الا الله من اهل القبلة فتأمل يا اخي
 هذه المقدمة والله يتولى هذا وهذاك (فائدة منبهة) اعلم ان العبارات التي ساقها
 من كلام الشيخين ابن تيمية وابن القيم حاصلها ترجع الى قاعدتين كلتيني ذكرهما
 في جميع كتبهما اذا معنت الطرقي كتبهما وجدتهما القاعدة الاولى ان الاشياء
 التي يقولان انها كبر او شرك ليس مرادها المخرج عن الملة وان استدل لا عليه
 بالآيات القرآنية البارحة في المشركين فاعلم صرحا في كتبهما ان المراد به الشرك
 الاصغرا والكفر الاصغر ويستدلون بقول بن عباس وقول السلف كفردون
 كفروا وشرك دون شرك وليس الشرك المخرج عن الملة ويسمونه شرك المعاملة
 فلماذا تراهما يقلان عبارات صريحة بنفس العمل الذي هو شرك ويقران فاعمله
 عليه من غير تكثير والقاعدة الثانية وهي العمدة وعليها المدار ان الاشياء التي
 يضاق القول بكبرها وتشرى كذا ان تكون شركا اصغرا وكذا كبرها اصغرا محرمين
 فقط اذا لم يكن فاعلها مجتهدا ولا مقلدا ولا له شبهات يعذر الله فيها ولا جاهلا
 ولا له حسن قصد ولا له حسنات ماحية لهذه السيئة ولا ابتلاه الله بمصائب مكفرة
 بذهبه السيئة ولا نسع له سميع مطاع فبعد هذه كلها حتى يحكم ان على فاعل هذه
 الاشياء المكفرة والمسركة بانه ارتكب محرما فكل ما سياتي من عباراته ما يرجع الى
 هذين التعديتين فتدبر لهما والحق سمعك وفهمك لهما والله الموفق والمعين لا رب
 غيره ولا خيرا خيره عليه توكلت واليه انيب (الباب الاول) في نقل عبارات
 شيخ الاسلام ابن تيمية واس القيم ومن تالتهما في تربيتهما من تكفير المسلمين وتثريبهم
 وتأييدهم وتتل بعض عبارات ابن عبد الوهاب في بعض الاشياء التي حكم على

الساس فيها بالتكفير والتشريك قلنا عوفى كتبه انهما كروهة وبعضها قال جائرة
 وتكلم ببعضها في بعض تأليفه وهذه العبارات التي ساقها لك من كلام الشيخين
 نقلتها من جميع ما وقعت عليه من كتبهما اكثرها عدى وبعضها استمرته من اهله
 ولو اني وقعت على اكثر مما رأيت لكان الدتل اكثر ولكن في هذا كفاية لمن تبصر
 فان كثرة الادلة لا تعيد لمن اراد الله عى قلده وذهب ليه ولعل المخذول اذا نظر
 الى عبارات الشيخين يكرههما حيث لم يرضيا بتكفير او تشريك معين من المسلمين
 نسئل الله العافية في النقل الاول قال تقي الدين ابن تيمية في الفتاوى بعد ان
 سئل من رجلين تكلم في مسألة التكفير فاجاب انما اصل التكفير للمسلمين من الحوارج
 والروافض الذين يكفرون ائمة المسايين لما يعتقدون انهم اخطأوا فيه من الدين
 وقد اتفق اهل السنة والجماعة على ان علماء المسلمين لا يجوز تكفيرهم بمجرد اخطاء
 المحض بل كل احدياً أخذ من قوله ويترك الارسل الله صلى الله عليه وسلم وليس
 كل من يترك قوله خطأ اخطاه يكره ولا يفسق ولا يؤثم فان الله قال في دعاء
 المؤمنين ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا او اخطأنا وفي الصحيح عن النسي
 صلى الله عليه وسلم قال قد فعلت الى ان قال ومن المعلوم ان المنع من
 تكفير علماء المسلمين الذين تكلموا في هذا الداب بل دفع التكفير عن علماء المسلمين
 وان اخطأوا هو من احق الاغراض الشرعية حتى لو فرض ان القائل دفع التكفير
 عن يعتقد انه ليس بكافر حجة لاختيه المسلم لكان هذا فرضاً شرعياً حسناً وهو اذا
 اجتهد في ذلك فاصاب فله اجران وان اجتهد فاطخطاه فله اجر واحد فبكل حال
 هذا القائل محمود على ما فعل ما تجوز على ذلك مباب اذا كانت له نية حسنة
 والمكره له احق بالتعزير منه انتهى وانما قدمت هذه العبارة من كلامه رحمه الله
 لان قصدي انما يجمع هذه العبارات انما هو دفع التكفير عن المسلمين وحماية اخواننا
 المسلمين عن يكرههم بقول الشيخ بل طلب هداية المكفر لهم وردة الى طريق الله
 القويم وتخليصه من بدعة الحارارج والروافض فبحسبهم الله تعالى واذلهم
 وهذا كما ترى قوله وذبه عن المسايين وعن العلماء وان كانوا محطئين خطاه محضاً
 هضلاً عن من له شبهة فتأمل في كلامه تجده عين لاصاف جزاء الله عن المسلمين
 خيرا وركيب في الاسلام وهو نعيمهم حاساه (القل اساق) قال في الفتاوى في
 احوال من صد عن الصلوة خلف سائر الاله وآداب في امائه قال وحقيقة

امر في ذلك ان القول يكون كفرا فيطلق بكفر صاحبه ويقال من قال هذا
 فهو كافر ولكن الشخص المعين الذي قاله لا يحكم عليه بكفره حتى تقوم عليه الحجة
 التي يكفر ذركه او هذا كما في نصوص الوعيد فان الله تعالى يقول ان الذين
 يكون اموال اليتامى ظلما غنيا يكون في بطونهم ذرا وسيلون سعيرا فهذا
 ونحوه من نصوص الوعيد ولكن الشخص المعين لا يشهد عليه فقد لا يكون التحريم
 بلغه وقد يتلى بمصائب تكفر عنه وقد يشفع فيه شفع مطاع وهكذا الاقوال التي
 يكفر قائلوها قد يكون الرجل لم تبلغه النصوص الموجبة لمعرفة الحق وقد يكون
 بلغه ولم يثبت عنده اولا يتمكن من فعلها وقد يكون عرضت له شبهات يعذر الله
 فيها فن كان من المؤمنين مجتهدا في طلب الحق فاخطاه فان الله يغفر له خطاه كائنا ما كان
 سواء كان في المسائل الطرية او العملية هذا الذي عليه اصحاب محمد وجاهير ائمة
 الاسلام وقسمة المسائل الى مسائل الاصول يكفر بانكارها ومسائل فروع لا يكفر
 بانكارها والتفريق بين مسائل الاصول ومسائل الفروع فهذا الفرق ليس له
 اصل لاعن نصحية ولا لتابعين وائمة الاسلام وانما هذا ما اخوذ عن المعتزلة
 وامثالهم من اهل البدع وعندهم تلقاء من ذكره من الفقهاء في كتبهم وهو تفريق
 متناقض فانه يقال لمن فرق بين النوعين ما حدم مسائل الاصول التي يكفر الخطي فيها
 وما لقاصل بينها وبين مسائل الفروع فان قال مسائل الاصول هي مسائل الاعتقاد
 والقروع مسائل العمل قبل له تنازع الناس في محمد صلى الله عليه وسلم
 هل رتب ربه ام لا وفي ان عثمان افضل من علي ام على افضل وفي كثير من معاني
 القرآن وتصحيح بعض الاحاديث الاعتقادية والعملية ولا كفر فيها باتفاق
 ووجوب الصلوة والزكاة والصيام والحج وتحريم الفواحش والخمر وهي
 مسائل عملية وانكارها يكفر بالاتفاق وان قيل الاصول هي المسائل القطعية
 قبل كبير من مسائل النظر ليست قطعية وكون المسائل قطعية او ظنية هو من
 الامور الاضافية وقد تكون المسائل عند رجل قطعية لظهور الدليل القاطع كانه
 سمع انصرح من النبي صلى الله عليه وسلم ويتقن مراده منه وعند رجل لا تكون
 ظنية فضلا عن ان تكون قطعية لعدم بلوغ النص اياه او لعدم ثبوته عنده او لعدم
 تمكينه من العام دلالة كما ثبت في الصحيح حديث الذي قال لاهله اذا اتامت
 ذرية قوتي ثم اسحقوني ثم ذروني في ايم فوالله ان قدر الله على ليعذبني عذابا ما

ما عذبه احدا من العالمين فامر الله البربر بما اخذ منه والبربر ما اخذوه وقاتلوا
 حمله على ما صنعت قال خشيتك يارب ففرقه فبذل شك في مرة لله في
 بل ظن انه لا يعود وانه لا يقدر عليه اذا فعل ذلك ففرقه وهذه مسائل مبسطة
 في غير هذا الموضوع انتهى تأمل في قوله وهكذا الاقوال التي يكفر قائلوها كيف لم
 يحكم على معين منهم يكفروا لانهم وقال قد يكون لم يبلغه النصوص او بانتهوا ولم تثبت
 عنده وقد يكون له شبهات يعذر الله فيها وان كان مجتهدا في قرأه واو كان خفيا
 سواء كان في الاعتقادات او في العماليات وان هذا هو الذي عليه احياء محمد
 صلى الله عليه وسلم وجاهير ائمة الاسلام وانظر كيف اعترع عن المسلمين بحديث
 الصحيحين في الرجل الذي قال لاهله اذا انامت فاحرقوني ثم دروني في البر والبحر
 الى آخر الحديث وان هذا المنع عن التكفير والاعتذار عن من ظهر ايمانه هو
 مذهب السلف وانهم يحملون المسلمين في فعلهم واقوالهم على محامل حسنة
 ولا يكفرونهم لو صدر منهم ما ظهروه ذلك ولا يكره على الشيخ ان كثر المتأخرين
 على ان المخطي في مسائل الاعتقاد يفسق وبأنهم كارهة واخراج والمعتزلة
 لان استدلال الشيخ باقوال الصحابة وجاهير السلف على عدم لتكفير والتفسيق
 من حيث بعض المسائل المختلف فيها كما قرره ونحن مراد خراج هل السنة
 من التكفير والتفسيق في مسائل التوصل والاستعانة بالانبياء والصالحين والحلف
 بغير الله والذرة الله ومصرفه لاما كن الانبياء والصالحين وهذه المسائل لا يكفر
 صاحبها عند الشيخين كما عند غيرهما فزاد اطلاقهما بتخصيصهما بل لم يذكر هذه
 الاشياء احد من العلماء غير الشيخين نعم هما جعل هذه تامة انكية واستدل بها
 باقوال الصحابة وجاهير الائمة ولو كانت هذه المسائل من امور الشرك المخرج
 لصاحبه من الملة لذكرها المفسرون في تفاسيرهم واهل السنة في كتبهم فلما
 لم يذكرها احد من السلف والحلف غير شيخ ابن تيمية ومن تابعه
 وهي من اجتهادياته ولكنه اطلق لفظ في الشرك والاشرك وادبه
 الاصغر وقبده بما اذا لم يكن اتعد على مجتهد او مقلد ولا متب ولا ولا جاحل
 ولا غير ذلك من الامور التي شترتها شيخ كما تقدم فدل كلامه على انه عند
 من القروع المختلف فيها في الحل والحرم والكره فرجعت الى لامور الاجتهادية
 وقد قال العلماء قاطبة الحنابلة وغيرهم لانكار في مسائل الاجتهاد دون غيرها

النقل الثالث ✽ قال الشيخ في الفتاوى ايضا بعد ان سئل عن من قال يجوز
 الاستغاثه بالنبي صلى الله عليه وسلم في كل ما يستغاث الله فيه على معنى انه وسيلة
 من وسائل الله في طلب النفوت وكذلك يستغاث بسائر الانبياء والصالحين في
 كل ما يستغاث الله فيه وان من نفي الاستغاثه بالنبي صلى الله عليه وسلم يكفر لانه
 نقص من قدره وما يستحقه الى آخر ما قال السائل ✽ فاجاب ✽ بجواب طويل
 قال في آخره واما التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم فقيه حديث في السنن من
 رواية النسائي والترمذي وغيرهما ان ابراهيم اتي النبي صلى الله عليه وسلم وقال
 يا رسول الله اني اصببت في بصرى فادع الله لي فقال له النبي صلى الله عليه وسلم
 توضعاً وصلى ركعتين ثم قل اللهم اني اسئلك واتوجه اليك بنبيك محمد وفي لفظ
 اتوسل اليك بنبيك يا محمد اني اتشفع بك في رد بصرى اللهم شفعه في وقال له النبي
 صلى الله عليه وسلم ذلك فرد الله بصره فلجل هذا الحديث استثنى الشيخ
 عن الدين ابن عبد السلام التوسل به وللناس في معنى ذلك قولان احدهما ان
 هذا التوسل هو الذي ذكره عمر بن الخطاب لما قال كنا نتوسل اليك بنبيك فتسقيننا
 وانا نتوسل ليك بم نبيك فاستننا فيستون فقد ذكر انهم كانوا يتوسلون به في
 حياته بالاستسقاء ثم توسلوا بجمه الالباس بعد موته وتوسلهم به هو استسقاءهم به
 بحيث يدعوه ويدعون معه ويكون وسيلتهم الى الله وهذا لم يفعل الصحابة بعد
 موته ولا في مغيبه والنبي كان في مثل ذلك شافعاً راعياً ✽ القول الثاني ✽ ان
 التوسل يكون في حياته وبعد موته ومغيبه وحضرته ولم يقل احد ان من قال
 بالتوسل في ذل قس كسرو ولا وجه لتكفيره فان هذه مسئلة خفية ليست ادلتها جلية
 ظاهرة ولا كفر غيب يكون بانكار ما علم من الدين بالضرورة او بانكار الاحكام
 المتواترة والجمع عليه او شذوذ ذلك واختلاف الناس فيما يشرع من الدماء ومالا
 يشرع كاختلافهم هل تشرع الصلوة عليه عند الذبح وليس ذلك من مسائل
 السبب عند احد من المسلمين انتهى فانظر كيف اثبت حديث الامعي وفيه الاستغاثه
 بالنبي صلى الله عليه وسلم في قوله يا محمد والنبي صلى الله عليه وسلم كان زايباً
 وقومه في اخر خبيث وان كان لك حاجة قبل ذلك يدل على التشريع والتعليم
 لهذا لا معنى وغيره به على امره بعموم اللفظ لا يختص السبب ولهذا
 من ذلك من يدعون بترجي له باب من له الى الله حاجة او الى احد من

الناس وقول الشيخ رحمه الله لاس في ذلك قولان قول بالمتع وقول بالجواز والقائل بالجواز لا يكفر من قال بالمتع لان هذه المسئلة ليست ادلتها ظاهرة جلية والكفر انما يكون بانكار ما علم من الدين بالضرورة والجمع عليه والمتواتر وهذه المسئلة ليست من هذه الاقسام وان هذه المسئلة شبيهة بمسئلة اختلاف العلماء هل تشرع الصلوة على النبي صلى الله عليه وسلم عند ذبح الذبيحة او لا تشرع فيكون حكم الاستغائة بالنبي صلى الله عليه وسلم والتوسل به حكم الصلوة عليه عند الذبح واختلاف العلماء في مثل الصلوة عليه عند الذبح دائر بين الكراهة وعدمها فكذلك تكون مسئلة الاستغائة والتوسل لا يقال مراد الشيخ رحمه الله بقوله لاس في قولان يعني مسئلة التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم بان يقول القائل اللهم بمحمد ومحمد او بحرمته او بحقه مثلاً لا في مسئلة الاستغائة والمناداة له لانا نقول جواب الشيخ مبني على السؤال والسؤال انما هو في الاستغائة لا في التوسل وايضاً عند الشيخ يمنع التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم كما يمنع الاستغائة بالنسبة الى اجتهاده ورأيه وان اعذر المجتهد والمتد والجاهل والمؤول بل جوابه هذا الخراج نفسه من التكفير فانه هو ممن يقول بالمتع والجوزون يقولون من منع فقد نقص من قدر النبي صلى الله عليه وسلم فأجاب بان هذه مسئلة خفية وانها ليست من مسائل السب فتأمل ذلك والله تعالى هدانا للنقل الرابع قال في الفتاوى ايضاً مسئلة فيمن قال لا يستغاث بالنبي صلى الله عليه وسلم فهل يحرم عليه هذا القول وهل هو كافراً لا وان استدلل بآية من كتاب الله واحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم هل ينفعه ذلك ام لا واذ قام الدليل من الكتاب والسنة بما يجب على من خالف ذلك واخذه هذه (اجوب) الحمد لله قد ثبت بالسنة التحقيرة بل المتواترة واتفاق الامة ان ذنبنا الشافع الشافع في الخلائق يوم القيمة وان نسا يستفتون به ويظاير منه ان يشفع لهم الى ربهم واما الخوارج والمعتزلة فنكر واتساعته لاهن الكبائر فهو ذم مبتدعة ضلال وفي تكفيرهم نزاع وتفصيل وامان انكر ما ثبت بالتواتر والاجماع فهو كافر بغير قيام الحجة عليه سواء سمي هذا الاستغائة ام لا يسميه وامان اقرب شفاعته وانكر ما كان الصحابة يقولونه من التوسل والاستشفاع به من انكره فهو ضال مخطئ مبعد وفي تكفيره نزاع وتفصيل وامان اقرب ثبت في الكتاب والسنة

والاجماع من شفاعته والتوسل به ونحو ذلك ولكن قال انه لا يدعي
 الا الله وان الامور التي لا يقدر عليها الا الله لا تطلب الا من الله بل غفران
 الذنوب وهداية القلوب وانزال المطر وانبات النبات ونحو ذلك فلهذا لم يصيب
 في ذلك روى الخبر اني انه كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم منافق قتل
 ا. ب. بكر الصدوق رضي الله عنه فوموا بالنسبة برسول الله صلى الله عليه وسلم
 من هذا المنافق قال النبي صلى الله عليه وسلم انه لا يستغاث بي وانما يستغاث بالله
 فهذا انما اراد به النبي صلى الله عليه وسلم المعنى الثاني وهو ان يطلب منه ما لا
 يقدر عليه الا الله والا فالصحابة كانوا يطلبون منه الدعاء ويستسقون بدكا في البخاري
 من عمر قال رجاء كرت قول الشاعر وانا نطر الى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يستسقي فما ينزل حتى يبيض له الميزاب

وايضى يستسقى التمام بوجه * ثم التامى عصمة للارامل

وهو قول ابى طالب ولهذا قال العلماء المصنفون في اسماء الله تعالى يجب
 على المكلف ان يعلم ان لا غيات ولا مغيث على الاطلاق الا الله وان كل
 غوث فن عنده وان كان ذلك على يد غيره فالحقيقة له والمجاز لغيره الى
 ان تال السجدة والاستقامة بمعنى ان يطلب من النبي صلى الله عليه وسلم
 ما هو اللابقي بمنصبه لا ينازع فيه مسلم فن نازع في هذا المعنى فهو اما كافران
 انكر ما يكفر به واما مخطن ضال ومن خالف ما يكون ثبت بالكتاب والسنة
 فانه يكون اما كافرا واما فاسقا واما عاصيا الا ان يكون مجتهدا مخطنا فيساب على
 اجتتهاده ويغفر له خفاء وكذلك ان لم يبلغه العلم الذي تقوم عليه الحجية به انتهى
 فانظر الى قوله قال العلماء المصنفون في اسماء الله يجب على المكلف ان يعلم ان
 لا غيات ولا مغيث على الاطلاق الا الله وان كل غوث فن عنده وان كان ذلك
 على يد غيره فالحقيقة له ولغيره مجاز وهذه القاعدة هي الراسخة في قلوب
 المسلمين فاذا طلبوا من احد غير الله من انبيائه واوليائه فادهم اذهم يتسبون لهم
 والله هو العاقل الخبير بل عوام الناس يعرفون ذلك واعظم من هذا قول السجدة
 رحمه الله والاستقامة : ان ان تطلب من النبي صلى الله عليه وسلم ما هو اللابقي
 بمنصبه لا ينازع فيه مسلم ومن نازع فيه فهو اما كافرا واما مخطن ضال والمطلوبون
 المستغثون بالنبي صلى الله عليه وسلم طالبون منه ان يتفع لهم الى ربهم في قضاء

آربهم بدمائه اورسيلته وهذا هو الالاق بنصبه صلى الله عليه وسلم شيتين ان
 المنازع في هذا كاتال الشيخ اما كافر اوضال فوالله ان هذه العبارة تكن رد على من
 يتعرض للمسلمين في مثل هذه الامور **في النقل الخامس** قال في اقتضاء
 الصراط المستقيم ومنه نقلت وكانت النسخة من خط المؤلف وبخط تليذه في ايام
 حياة الشيخ قال صارت الذور المحرمة في الشرع ملكا للسدقة والمجاورين العاكفين
 على بعض المشاهد وغيرها واولئك النا ذرون يقول احدهم مرضت فنذرت
 ويقول الآخرون خرج المحاربون فنذرت وقد قام في نفوسهم ان هذه النذور هي
 السبب في حصول مطلوبهم ورفع مرهوبهم بل تجحد كثيرا من الناس يقول
 المشهد الغلاني والمكان الغلاني يقبل النذر بمعنى انهم نذروا له نذور اقتضت
 حاجتهم الى ان قال وماروى ان رجلا جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكى
 اليه الجذب عام الرمادة فرآه وهو بآمره ان يأتي عمرفا مره ان يخرج يستسقي
 بالناس قال ومثل هذا يقع كثير المن هودون النبي صلى الله عليه وسلم واهرف
 من هذا وقايح وكذلك سؤال بعضهم للنبي صلى الله عليه وسلم حاجته او غيره
 من امته فتقضى له فان هذا وقع كثير اولكن هليك ان تعلم ان اجابة النبي
 صلى الله عليه وسلم او غيره من امته لهؤلاء السائلين لا يدل على استعجاب السؤال
 واكثر هؤلاء السائلين للمعجب لما هم عليه من ضيق الحال ولولم يحاسبوا الاضطرب
 ايمانهم كما ان السائلين له في الحياة كانوا كذلك انتهى فانظر الى تسليح رجه
 الله للاثار الواقعة والاخبار الواردة في هذه الوقايح فان عام الرمادة الذي
 يشير اليه الشيخ هو مارواه البيهقي وابن ابي شيبة بسند صحيح عن مالك الدار
 وكان خازن عمر قال اصاب الناس قحط في زمن عمر بن الخطاب فجاء رجل الى قبر
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله استسقى لامتك فانهم قد هلكوا فأتاه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال له انت عمر وقرئت السلام واخبره
 انهم مسقون الى اخر الحديث وسيتأتى في الادلة ويسمون تلك السنة عام الرمادة
 لكن عند الشيخ باجتهاده لا يستحب وعند غيره من جواهر الامة قام الدليل على
 الاستعجاب كهذا الاثر وحديث الاعمى وغيرهما ثم ان الشيخ اثبت وقوع قضاء
 الخواص من اهل القبور كالانبياء والاولياء من امته وانه وقع كثيرا وانه رجة
 للسائلين لئلا يضطرب ايمانهم فاثبت لهم الايمان ولم يخرجهم بذلك من الاسلام ولم

يأتهم فلا ينبغي ان ينسب الى هذا الشيخ ما هو منه برى من تكفير الناس وتسميتهم
 ﴿ النقل السادس ﴾ قال ابن قدامة الحنبلي تليذ الشيخ بن تيمية في كتابه الصارم
 المنكى في الرد على السبكي ناقلاً عن شيخه بن تيمية مانصه وانما يعرف في حكاية
 ذكرها الفقهاء عن اعرابي اتي القبر وتلا هذه الآية يعني ولوانهم اذ ظلموا انفسهم
 جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً وانشد بيتين
 ياخير من دفنت في القاع اعظمه ﴿ قطاب من طيبين القاع والاكم
 روي القداء لقبر انت ساكنه ﴿ فيه العفاف وفيه الجود والكرم
 ولقد استحب طائفة من اصحاب الشافعي واحد مثل ذلك واحتجوا بهذه
 الحكاية التي لا يثبت فيها حكم شرعي بل قضاء حاجة هذا الاعرابي
 وانما له لها اسباب بسطت في غير هذا الموضع وليس كل من قضيت له
 حاجة بسبب يقتضي ان يكون السبب مشروعاً وقد يفعل الرجل العمل الذي
 يعتقد صالحاً ولا يكون ما لما انه منهي عنه فينبأ على حسن قصده ويعني عنه
 لعدم علمه وهذا باب واسع ثم الفاعل قد يكون متأولاً او مخطئاً او مجتهداً او
 مقلداً فيغفر له خطاه ويثاب على مايفعله من الخير المشروع القرون بغير المشروع
 كالمجتهد المخطئ وقد بسط هذا في غير هذا الموضع انتهى والحكاية التي ذكرها
 الفقهاء من كافة اهل المذاهب ما رواه العتيبي التابعي الجليل عن الاعرابي انه اتي
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم وتلى الآية ثم قال وقد جئتك يا رسول الله مستغفراً من
 ذنبي مستشفعاً بك الى ربي ياخير من دفنت في القاع اعظمه الى آخره وقد استحسن
 ذلك كافة اهل العلم وذكروه في المناسك في بحث الزيارة واستحبوا اذ ذلك وكيف
 لا يثبت الاستحباب بهذه الحكاية وهي واقعة في خير القرون ولم تنكر وارضاها
 الفقهاء فهي دليل على الاستحباب ثم ان الشيخ رحمه الله اقران سؤال الحاجة من
 النبي صلى الله عليه وسلم وغيره واقعة وان المجتهد المخطئ والمقلد والتأول
 متابون على حسن قصدهم فلا يكفرون في مثل هذا ولا يشركون ولا يؤثمون
 ﴿ النقل السابع ﴾ قال في اقتضاء الصراط المستقيم ومنه نقلت وكذلك ما
 حكى لنا بعض المجاورين بالمدينة اتي الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاستحبى
 عليه نوماً من الاطعمة فجاء بعض الهاشمين اليه فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم
 بعث لك ذلك اي النوع من الاطعمة ويقول لك رسول الله صلى الله عليه وسلم

اخرج من عندنا لا تشبهى مثل هذا وآخرون قضيت لهم حوائجهم ولم يقل لهم
 مثل هذا لاجتهادهم او تقليد هم او قصورهم في العلم فانه يغفر للجاهل ما لا يغفر لغيره كما
 حكى عن برخ العابد الذي استسقى في بني اسرائيل انتهى فانظر الى قوله ان بعض
 المجاورين اتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وطلب منه نوما من الاطعمة فأتى النبي
 صلى الله عليه وسلم بعض العلويين في المام وامره ان يعطى ذلك السائل منه
 ذلك النوع وقال له صلى الله عليه وسلم قل له من كان عندنا لا يشتهى مثل هذا
 ثم قال ان هذا يصدر من الجتهد الذي قام الدليل عنده على جواز الطلب من
 القبورين بمعنى انهم وسائل الى الله تعالى او يصدر من مقلدا وجاهل له حسن
 قصد وانه مغفور له واما قول الشيخ كما حكى عن برخ العابد الذي استسقى في بني
 اسرائيل فانها حكاية عجبية لوح الى ذكرها الشيخ ولا بأس ان نذكرها تقيما
 للفائدة فنقول ذكر اهل الاخبار ان بني اسرائيل قحطوا سبع سنين فخرج موسى
 عليه السلام يستسقى ومعه سبعون ألفا وحي الله اليه كيف استجب
 لهم وقد اظلت عليهم ذنوبهم وسرايرهم خبيثة يدعو ثنى على غير يقين
 ويأمنوا مكرى ارجع الى صيد من عبيدى يقال له برخ يخرج حتى استجب
 لهم فطلبه موسى فلما ظفريه قال له اخرج استسقى لنا فخرج فقال في
 كلامه مخاطب الله في دعائه من باب الادلال على الله تعالى قال ما هذا
 من فعالك ما هذا من حملك وما الذي بدالك اتقصت عليك غيومتك ام عانت
 الريح من طاعتك ام تعد ما عندك ام اشتد غضبك على المذنبين الست كنت
 خفارا قبل خلق الخاطئين خلقت الرحمة وامرت بالعطف ام ترينا انك ممتنع ام
 تخشى الفوت فتجمل بالقوية ما برح برخ حتى خاضت بنو اسرائيل في القطر فقال
 برخ لموسى ارايت حين حاصمت ربي كيف انصفتي فراد الشيخ انه قد يكون
 في عباد الله من يغلب عليه الحال فينتكلم مع الله بما هو اساءة ادب ويقضى الله
 حاجته والله اعلم ﴿ النقل الثامن ﴾ قال ايضا في اقتضاء الصراط المستقيم وقد يعمل
 الرجل العمل الذي يعتقد صالحا ولا يكون طالما انه منهى عنه في شاب على حسن
 قصده ويعنى عنه لعدم علمه وهذا باب واسع ثم التامل قد يكون متأولا او مجتهدا
 مخطئا او مقلدا فيغفر له خطأ ويناب على ما يفعله من الخير المشروع المقرون بغير
 المشروع كالجتهد المخطئ وقد بسط هذا في غير هذا الموضع انتهى وذكر الشيخ

هذا بعد حكاية العتي وانما استغاث بالنبي صلى الله عليه وسلم وقسيت حاجته
فليراجع في النقل التاسع وقال في هذا الكتاب ايضا وقد علمت جاهة من
سئل المقبورين من الانبياء والصالحين قضيت حاجتهم وهو لا يخرج عما ذكرته
انتهى معنى بذلك انهم مجتهدون او مقلدون او متأولون او جاهلون او كما قال
لولم يجابوا لاضطرب ايمانهم في النقل العاشر قال فيه ايضا ولا يدخل في
هذا الباب ما يروى ان قوما سمعوا رد السلام من قبر النبي صلى الله عليه وسلم
او قبور غيره من الصالحين وان سعيد بن المسيب كان يسمع الاذان من القبر
الشريف ليالى الحرة ونحو ذلك فهذا كله حق ليس بممانحن فيه والامر اجل من
ذلك واعظم وكذلك ما يروى ان رجلا جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكى
اليه الجذب حام الرمادة فراه وهو يأمره ان يأتى عمر فإمره ان يخرج ليستسقى
بالناس فخل هذا يقع كثير المن هودون النبي صلى الله عليه وسلم واعرف من هذا
وقابع وكذلك سؤال بعضهم للنبي صلى الله عليه وسلم اول غيره من امته حاجة
فتقضى فان هذا قد وقع كثير اوليس ممانحن فيه وعليك ان تعلم ان اجابة النبي
صلى الله عليه وسلم او غيره لهؤلاء السائلين ليس مما يدل على استحباب السوءال
فانه هو القائل ان احدهم يستلنى المسئلة فاعطيه اياها فخرج يتأبطها ناراً فقالوا
يا رسول الله فلم تعطهم قال يأبون الا ان يستلوني ويأبى الله لى البصل
واكثر هؤلاء السائلين الملمين لما هم عليه من ضيق الحال لولم يجابوا
لاضطرب ايمانهم كما ان السائلين له فى الحيوه كانوا كذلك فهذا القدر
اذا وقع يكون كرامة لصاحب القبر وما يدل على حسن حال
السائل فلا انتهى فانظر الى تسليمه للاثار الصالحة الواردة فى هذه الامور وان
السؤال لاهل القبور وقع كثيرا وانه لولم يجابوا لاضطرب ايمانهم وانه يكون
كرامة لصاحب القبر ومعلوم ان الكرامة لا تنشأ عن فعل محرم باتفاق العلماء
ولو صدرت عن محرم تكون استدراجا واهانة لا كرامة والشئ يصرح انها
كرامة واعتقاد كرامة الاولياء واجبة باتفاق اهل السنة ولا ينكرها الا المبتدعة
وانه اعلم في النقل الحادى عشر قال فى اقتضاء الصراط المستقيم ومنه نقلت
وقال كاتبه نقلته من خط المصنف مانعه ومن هذا انى اعرف رجلا لا يستغيثون
ببعض الاحياء فى شئ تزل بهم فيخرج عنهم وربما يعانين اموراً وذلك الى

المستغاث به لم يشعر بذلك ولا علم له البتة وفهم من يدعو على اقوام او يتوجه
في ايذائهم فيرى بعض الاحياء اوبعض الاصوات يقول بينه وبين ايذائه اولئك
ورجاءه ضار باله بالسيف وان كان الحاييل لاشعوره بذلك وانما ذلك من نعل
الله سبحانه بسبب يكون بين المتصديقين الرجل الدافع من اتباعه في طاعة الله
فيما بأمره من طاعة الله ونحو ذلك فهذا قريب انهي اقول والامر قريب بما قال
الشيخ ووجه قربه انه كرامة وهو من فضل الله والجوزون كذلك يقولون ان
الله هو القاعل وذلك المستغاث يكون سببا وسيلة ولا ينكر هذا حتى العوام
فانهم لا يقولون ان ذلك المستغاث يفعله بنفسه استقلال بل هو من الله تعالى وبأمره
واذنه والله اعلم ﴿ النقل الثاني عشر ﴾ قال في هذا الكتاب ايضا وكذلك ما يذكر
من الكرامات وخوارق العادات التي توجد عند قبور الانبياء والصالحين مثل
نزول الانوار والملائكة عندها وتوق الشياطين والبهائم لها واندفاع النار عنها
ومن يحاورها وشفاعاة بعضهم في جيرانه من الموتى واستجاب الاندفاع عند
بعضهم وحصول الانس والسكينة عند هاونزول العذاب بما استهانها فجنس هذا
حق ليس بما نحن فيه وفي قبور الانبياء والصالحين من كرامة الله ورحته وماله
عند الله من الحرمة والكرامة فوق ما يتوهمه اكثر الخلق وكل هذا لا يقتضي
استحباب الصلوة او قصد الدماء والنسك عندها لما في قصد العبادات عندها من
المفاسد التي عليها الشارع كما تقدم فذكرت هذه الامور لانهما يتوهم معارضته
لما قد مناه وليس كذلك انهي ﴿ النقل الثالث عشر ﴾ قال رحمه الله في كتابه الفرقان
ونجد كثيرا من هؤلاء عمدتهم في اعتقاد كونه وليا لله انه صدر عنه مكاشفة
في بعض الامور وبعض التصرفات الخارقة للعادة مثل ان يشير الى شخص
فيموت او ان يطير في الهواء الى مكة او غيرها وان يمشي على ظهر الماء احيانا او يجلو
ابريقا من الهواء او ينفق بعض الاوقات من الغيب او ان يختفي احيانا عن اعين
الناس او ان بعضهم استغاث به وهو غائب او ميت فراء قد جاء قضى حاجته
او يجبر الناس بما سرق لهم او بحال غائب لهم او مريض او نحو ذلك من الا
مور وليس شيء من هذه الامور ما يدل على ان صاحبها ولي لله بل اتفق اولياء
الله على ان الرجل لو طار في الهواء ومشى على الماء لم يغتر به حتى ينظر
متابعه رسول الله صلى الله عليه وسلم وموافقته لامره ونهيته وكرامات اولياء

الله اعظم من هذه الامور انتهى فانظر الى كلامه هذا ولا سيما قوله او ان بعضهم
 استغاث به وهو غائب او ميت فراء قد جاء قضى حاجته فانه تسليم منه بان هذا
 الامر يقع على وجه الكرامة ويستدل به على ولاية صاحبه لكن بشرط ان
 يكون المستغاث به متابعاً لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم وموافقه ولتبعه
 فحينئذ تبين ان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه والتابعين ومن بعدهم من الاولياء
 العاملين المتبعين للسنة يحوزان يعتقد فيهم الولاية بسبب الاستغاثه بهم سواء كانوا
 غائبين او ميتين وان هذا يقع على وجه الكرامة وان كرامات الاولياء اعظم من
 هذه الامور بل قد تقرر في كتب العقائد باتفاق اهل السنة ان كرامات اولياء
 الله يجب على كل مسلم اعتقادها كما ذكره الشيخ في عقيدته السمات بالنفسه
 العراقية بل قال الشيخ ان منكرها من الخوارج والرافضة ومعلوم ان الكرامة
 لا تنشأ من فعل محرم فلو كانت الاستغاثه محرمة لماعد لها الشيخ وغيره كرامة
 بل حينئذ تكون استدراجاً على ان الشيخ ذكر ان المجتهد والمقلد والمؤول والذي
 له حسن قصد لا يكون ذلك بالنسبة اليهم محرماً بل يكون جائزاً او مستحباً
 بالنسبة لا اعتقادهم وهذا ظاهر لا غبار عليه الا على من طمس الله بصيرته والله
 اعلم **القول الرابع عشر** قال ايضا في القرآن والناس في هذا الباب ثلاثة
 اصناف منهم من اذا اعتقد بشخص انه ولي الله وافقه في كل ما يظن انه حدث
 به قلبه عن ربه وسلم له جميع ما فعله ومنهم من اذا رآه قد قال او فعل ما ليس
 بموافق للشرع اخرجهم عن ولاية الله بالكافة وان كان مجتهداً مخطئاً وخيار الامور
 اوسطها وان لا يجعل معصوماً ولا مأتماً اذا كان مجتهداً مخطئاً فلا يتبع بكل ما يقول
 ولا يحكم عليه بالكفر والفسوق مع اجتهاده واذا خالف قول بعض الفقهاء
 ووافق قول اخرين لم يكن لأحد ان يلزمه قول المخالف ويقول هو خالف الشرع
 انتهى **القول الخامس عشر** قال في كتابه ذكر فيه الانتصار للامام احمد
 بن حنبل مانعه وذكر الشيخ يحيى الصرصري الفقيه الصالح صاحب
 الشعر المشهور ونظمه في شعره ان الشيخ العارف علي ابن ادريس حدثه انه
 سئل الامام الاوحد ابا عبد القادر ابن ابي صالح الجيلي فقال يا سيدي
 هل كان لله ولي على غير اعتقاد احمد بن حنبل فقال لا كان ولا يكون يريد الشيخ
 عبيد القادر ان اعتقاد احمد هو اعتقاد اهل السنة والجماعة وانما اضيف

اليه لتبليغه اياه واظهاره له حيث كانت البدع انتشرت فظهر السنة فنسبت اليه للاظهار والتبليغ والقيام به والاذا احدث اعتقاد الم يسبقه اليه الصحابة والتابعون اصلا انتهى والذي اشار اليه الشيخ من شعر الصرصرى ما ذكره في قصيدته اللامية في العقيدة حيث قال

واخبرني من كان اصل طريقي * على بن ادريس باصل مؤصل
وقد كان كنز امور عا جوهر اتقى * بصير أبقه القلب خير مجمل
له قدم في الزهد والفقه ثابت * ولم يك عن نهج الحديث بأميل
عن الشيخ عبد القادر الحجة الذي * تجلى بانوار الرضى والتوكل
بان اعتقاد الاولياء اعتقاده * وان كان ذانسك فعنه يجمزل
واشعث طمباح على كل غاية * من المجد حلال لها متوكل
اقول له ان جزت اعلام يثرب * على تربها خديك عفو قبل
وبلغ تحياتي من اقضرت به * وان اذنت في القول من هيبه قل
اباسيد الاشراف ياخير مرسل * بخير كتاب جاء من خير مرسل
عليك سلام الله ثم على الاولى * اجابوك من حاف ومن متعل
لانت الى الرحمن اقوى وسيلة * اليه بم فى الحادثات توسلى
تبرأت ياخير الورى متصلا * اليك من الاهوال فاقبل تنصلى
وسللى رب العالمين يميني * على السنة البيضاء خير مبدل

الى ان قال

حلقت بمن اولاك قرباً وعزة * تدوم على الايام حلقة مؤمل
لئن كنت حنى راضياً يوم تعرض * الملائك اعمالى فتشفع فيه لى
فلسنت من الهم المم بخائف * وانت على كل الحوادث لى ولى
انتهى فانظر الى مدح الشيخ بن تيمية رحمه الله للصرصرى وقول الشيخ فيه
الفتية الصالح صاحب الشعر المشهور ونظمه فى شعره مع ان فى هذا الشعر الذى
يعنيه شيخ الاسلام قد ذكر اشياء تقتضى تكفيره على قول هؤلاء المبتدعة فانه
استغاث برسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله

لانت الى الرحمن اقوى وسيلة * اليه بها فى الحادثات تنصلى

وقوله

وسللى رب العالمين يميني * على السنة البيضاء خير مبدل

وهذا الطلب وذمهم على قولهم وقوله وانت على كل الحوادث لى ولى وقوله
على تربها خديك غفر وقبل وكل هذه تقتضى الاشارة على قواعد
مذهبهم الجديد ومع هذا فالشيخ بن تيمية رحمه الله اتنى عليه بأنه قبيح
صالح ولم يعترض عليه هو ولا غيره ولا قال فيه الا الخير مع انه قد رقى
هذه القصيدة وَاخبر عنها بقوله ونظمه في شعره وكان الشيخ الصرصرى
قبل تقي الدين بن تيمية وانما كان من تلامذة مجد الدين عبد السلام بن تيمية جدتني
الدين فانظر الى هذه القصيدة وما فيها وقائلها مع قول البويصرى في قوله
يا اكرم الخلق مالى من الودبه ❀ سواك عند حلول الحادث الهيم
ولن يضيق رسول الله جاهك بى ❀ اذا الكريم نحلى باسم متم

قد صرح في البيت الثانى ان مقصوده بقوله مالى من الودبه يعنى من جهة
الشفاعة يوم القيمة بجاهه صلى الله عليه وسلم مع انه صادق فيما يقول كما في
البخارى وغيره وفي تفسير قوله تعالى عسى ان يعفك ربك مما عملت ان الله
الشفاعة العظمى التى لا يكون لها الا هو صلى الله عليه وسلم ما ين قول البويصرى
من قول الصرصرى فان قول الصرصرى اعظم من قول البويصرى
ومع هذا ما تجاسر ابن تيمية ببحر العلوم ان يقول فيه شيئا بل اتنى عليه
فكيف يدعى هؤلاء الناس الاحزابا قوال ابن تيمية وهذا قوله رحمه
الله ❀ النقل السادس عشر ❀ قال في التناوى في جواب سؤال
ورد من كيلان في مسئلة خلق القرآن مانصه بمسئلة تكفير اهل الا هوآ والبدع
متفرعة على هذا الاصل وفي الادلة الشرعية ما يوجب ان الله لا يعذب احدا من
هذه الامة مخطئا على خطأ وان عذب المخطئ من غير هذه الامة فقد ثبت في
الصحيح من حديث ابى هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رجل لم يعمل
حسنة قط فقال لا اله الا ما مات فخرقه ثم ذرو نصفه في البر ونصفه في البحر فوالله
لئن قدر الله دايمة ليه نذبه عذابا لا يعذبه احدا من العالمين فلما مات الرجل فعلوا به
كما امرهم فامر الله البر فجمع ما فيه وامر البحر فجمع ما فيه ثم قال الله له لم فعلت
هذا قال ميت يارب ربي انا انا فوالله وهذا الحديث متواتر عن النبى صلى الله
عليه وسلم من طرق رواه اهل الصحيح والاسناد من حديث ابى سعيد وحذيفة
وعقبة بن عامر وابى هريرة وغيرهم عن النبى صلى الله عليه وسلم من وجوه

تحلى بالحاء
و في
روايه
بالجيم
وكلمها
صحيحة
تبه على
ذلك
الشرح
لهذه
القصيدة

متعددة ويعلمه اهل الحديث انها تزيد العلم اليقيني وهذا الرجل كان قد وقع له
 الشك والجهل في قدرة الله تعالى على اعادة من يصل الى الحالة التي امر الله
 ان يفعلوها به وان من احرق وذرى لا يقدر الله على ان يعيده ويحشره اذا ضل
 ذلك وانه ظن ذلك ظناً ولم يحزم به وهذا ان اصلان عظيمان احدهما متعلق
 بالله وهو الايمان بانه يعيد هذا الميت ولو صار الى تقدير صيرورته اليها مهما
 كان فلا بد ان الله يحياه ويميزه باعماله فهذا الرجل لما كان مؤمناً باليوم الآخر في
 الجملة وانه يثاب ويعاقب بعد الموت وهذا عمل صالح وهو خـوفه من الله ان
 يعاقبه على تفریطه ففقر له بما كان معه من الايمان وانما اخطاه من شدة خوفه من
 الله تعالى وقد وقع في الخطاء كثير من هذه الامة واتفقوا على عدم تكفير من
 اخطاه وهذا الخطاء مفعول عنه بالاجماع وكذلك الخطاء في القروع
 العملية فان المخطئ فيها لا يكفر ولا يفسق بل ولا يؤثم وان كان بعض المشبهة
 والمتكلمة يحمل المخطئ فيها آثاراً فهذا القولان شاذان ولم يقل احد بتكفير
 المخطئ فقد اخطأ بعض السلف مثل خطاء بعضهم في انواع الربا واستحلال
 اخيرين القتال وقد قال الله وداود وسليمان اذ يحكمون في الحرت ان نعشت فيه
 غنم القوم وكنا لحكمهم شاهدين قسمناهما سليمان وكلا آتينا حكماً وعلماً وفي
 الصحيح اذا اجتمع الحاكم فاصاب فله اجران واذا اجتهد فخطأ فله اجر اثمى
 فانظر الى كلامه وتامله حق التأمل فانه انذروا عذروا تحاشا عن تكفير اهل
 البدع العظام القائلين بنفي قدرة الله تعالى وعدم البعث وفي هذا الجواب بسط
 له لطيف اختصرناه وفيه فوائد جليلة من اراده فليراجعه في الفتاوى له بقى
 ربما يشكلى على بعض الناس تفسير الآية التي ذكرها وهي داود وسليمان اذ يحكمان
 في الحرت الآية فلا بأس ان نشرح القصة تنميماً للفائدة ذكر القسرون ان صاحب
 غنم في زمن نبي الله داود اطلق غنمه في زرع رجل اخر فاكلته فخاصم الرجلان
 الى سيدنا داود عليه السلام فحكم بان الغنم تكون لصاحب الزرع في مقابلة زرعه
 فقال سليمان عليه السلام تظن الغنم لصاحب الزرع فياكل من ثمارها حتى
 يستوفي قيمة زرعه ثم يردها الى صاحبها فاخبر الله ان الصواب مع سليمان بقوله
 قسمناهما سليمان ثم اخبر الله تعالى ان داود مصيب في حكمه لانه مجتهد فقال وكلا
 آتينا حكماً وعلماً اي كل منهما حكمه صحيح وعلوه صحيح فاقر حكمهما مع ارتضائه

لحكم سليمان وهذه الآية اصل اصيل على ان اختلاف العلماء اهل الاجتهاد
 رحمة والله اعلم في النقل السابق عشر ع قال في الفتاوى ابعثنا في حربه واما
 هؤلاء القنادرية الملقين للخاص اهل الضلالة والجهالة واكثرهم كافر بالله
 ورسوله لا يرون وجوب الصلوة ولا الصيام ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله
 ولا يدينون دين الحق بل كثير منهم اكفر من اليهود والنصارى وليسوا من
 اهل الملة ولا من اهل السنة وقد يكون فيهم من هو مسلم لكنه مبتدع ضال او
 فاجر فاسق الى ان قال ويجب عقوبتهم جميعهم ومنعهم من هذا الشعار الملعون كما
 يجب ذلك في كل معين يبدعه وبغور وليس ذلك مختصاً بهم بل كل من كان من
 المتعصية والمتسكة والمتعبدة والتكلمة والفلسفة ومن وافقهم من اهل الديوان
 والملوك والاغنياء والكتاب والاطباء والعامة خارجا على الهدى ودين الحق
 الذي بعث الله به رسوله ولا يقر بجميع ما اخبر الله به على لسان رسوله ولا يوجب
 ما اوجب الله ورسوله ولا يحرم ما حرم الله ورسوله او يدين بدين يخالف
 الدين الذي بعث الله به رسوله صلى الله عليه وسلم ظاهراً وباطناً مثل ان يعتقد
 ان شخصه برزقه او ينصره او يهديه او يغيبه او كان بعيد شيخه او يدعوه او يسجد
 له او يفضل على النبي صلى الله عليه وسلم تفضيلاً مطلقاً او مقيداً في شيء من الفضل
 الذي يقرب الى الله تعالى وكان يرى هو او شيخه مستغنى عن متابعة الرسول
 صلى الله عليه وسلم فكل هؤلاء كفار ان اظهروا وامنوا فقول ان ابطنوا وهؤلاء
 الاجناس وان كانوا قد كثروا في هذه الازمنة فلقلة دعاة العلم والايمان وفثور انار
 الرسالة في اكثر البلدان واكثر هؤلاء ليس عندهم من اثار الرسالة وميراث
 النبوة ما يعرفون به الهدى وكثير منهم لم يبلغهم ذلك وفي اوقات العزات وامكنة
 العترات يذاب الرجل على مامعه من العلم ويغفر له ما لم تقم الحجة عليه ما لا يغفر ان
 قامت عليه الحجة كما في الحديث المعروف يأتي على الناس زمان لا يعرفون فيه
 صلوة ولا صياماً ولا حجاً ولا عمرة الا الشيخ الكبير والعجوز الكبيرة يقولون ادركنا
 اباة ما يقولون لا اله الا الله قليل الحذيفة ماتنفي عصب لا اله الا الله قال تجيبهم من
 النار تجسيم من النار تخبيهم من النار واصل ذلك ان المقالة التي هي كفر بالكتاب
 والسنة والاجماع يقال هي كفر قولاً مطلقاً كما دل على ذلك الدليل الشرعي فان
 الايمان والتوفيق من الاحكام المتأقاة عن الله ورسوله ليس ذلك مما يحكم فيه

الناس بظنونهم واهوائهم ولا يجب ان يحكم في كل شخص قال ذلك انه كافر حتى
يثبت في حقه شروط التكفير وتتنق موافقه مثل من قال شرب الخمر والزنا حلال
لقرب صده بالاسلام او نشأ ييلا دبعيدة او سمع كلاما انكره ولم يعتقد انه من
القرآن ولا من احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم كما كان بعض السلف ينكر
اشياء حتى يثبت عنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قالها وكما كان الصحابة يشكون
في اشياء مثل رؤية الله وغير ذلك ومثل الذي قال لاهله اذا اذامت فاحرقوني ثم
ذروني في اليم فلم على اضل الله ونحو ذلك فان هؤلاء لا يكفرون حتى تقوم عليهم
الحجة الرسالية وقد عني الله لهذه الامة من الخطاء والسياس وقد اشبهما الكلام في
اما كتبها والفتوى لا يحتمل البسط اكثر من هذا انتهى فتأمل كلام شيخ الاسلام
في هذه المقالة في التلندرية واشباههم مع قوله ان اكثرهم لا يؤمن بالله ورسوله
وقوله لا يرون وجوب الصلوة ولا الصيام ولا يحرمون ما حرم الله ورسوله
وكثير منهم ا كفرن اليهود والنصارى وانهم يخالفون الذي بعث الله
رسوله باطنا وظاهرا وانهم يعتقدون ان شيخهم يرزقهم او ينصرهم او يهديهم
او يقبضهم ويعبدون شيوخهم ويدعونهم ويسجدون لهم ويفضلون شيوخهم
على النبي صلى الله عليه وسلم وكل واحدة من هذه الحاصل مكفرة اذا اعتقدوا
ان الرزق والتصرة والاغاثة من شيوخهم استعلا لا من دون الله من غير
تاويل انهم نشفاعةهم وعلى هذا كله عذرهم لغتور آتار الرسالة وكثير
منهم لم يسلفهم ذلك وانهم متابعون معذور لهم على ما معهم من الايمان وان
كلمة لا اله الا الله تجيبهم من الارجح حتى كرهها الصحابي الجليل صاحب
سر رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عدم ايجابهم الصلوة والصيام
والحج والعمرة والزكوة وان حال هؤلاء كحال بعض الصحابة وبعض
السلف الشاكن في ثبوت بعض الايات او بعض الاحاديث ولم تبلغهم او اولوها
ومثل الذي امر اهله باحراقه وذره في الهوى واعتقد ان الله لا يقدر عليه وعلى
بعثه وصرح رحمه الله ان الكفر لا يثبت على معين وان اطلق عليه الكفر بالكتاب
والسنة والاجماع حتى تنشت شروط التكفير وتتنق موافقه ومن جلة موافقه كما
صرح به غير مرة الاجتهاد في مسئلة ولو مخطئا والتقليد ليجتهد في هذه المسئلة
او تاويل يعذره الله فيه او شبهة او جهل او حسن قصد والنظر الى قوله فان الايمان

والتكفير من الامور المتلقاة عن الله ورسوله ليس ذلك مما يحكم الناس فيه
 بظنونهم واهوائهم فانصف يا اخي ولا تجاسر على من يقول لا اله الا الله محمد
 رسول الله صلى الله عليه وسلم مع ذلك بوجوب ما اوجبه الله ورسوله وبصلى
 وبصوم ويزكى ويحج ويحب الله ورسوله ويؤمن بكتبه وملائكته ورسله والله
 بصلىنا واباك في النقل الثامن عشر قال في كتاب الانتصار للإمام احمد
 ثم قد يوجد في اهل المعرفة من اولياء الله من خفيت عليه بعض السنة الاعتقادية
 او غيرها او يوجد منهم من قد اخطأ في بعض ذلك كما يخطئ العلماء في بعض اجتهادهم
 فان منها ما يكون دقيقا ولم يبلغه فيه اثر ومنها ما سبق اليه قوم تبعهم اما اجتهدا
 او تقليدا يصدر فيه ولا يكلف الله نفسا الا وسعها وليس كل من انكر شيئا لم يبلغه
 يصير فاسقا بل قد يكون مجتهدا مخطئا فيثاب على اجتهاده ويفرغه خطاه قد
 انكرت مائشة وطائفة صهاروية محمد ربه واثبت ذلك ابن عباس وجهور اهل
 السنة ولم يقل احد هما في صاحبه الا خيرا وكذلك انكرت مائشة سماع اهل
 القلب الموتى نداء النبي صلى الله عليه وسلم لهم يوم بدر وثبت النصوص بان
 الموتى يسمعون خفي النعال وانهم يسمعون سلام الاحياء لان عائشة لم تثبت عندها
 النصوص بذلك وتاولت ظاهر قوله تعالى انك لاتسمع الموتى ولو انكر اليوم من
 بلغته السنة الصحيحة لم يكن معذورا كعذر مائشة رضي الله عنها الى اخر كلامه
 انتهى (النقل التاسع عشر) قال الشيخ شمس الدين بن القيم في كتابه الكباثر وفي كتاب
 السنة والبدعة له في بيان بدعة الرافض من هذين الكتاين قال الشيخ الحافظ السلفي
 نزيل الاسكندرية بسنده الى يحيى بن عطاء العدل انه حكى عن شيخ دمشق
 جاور بالحجاز سنين قال كنت بالمدينة في سنة مجدية فخرجت يوما الى السوق
 لا شري دقيقا برباعي قال فاخذ الدقاق الرباعي وقال المن الشيخين حتى ابيعك الدقيق
 فامتنعت من ذلك فراجمني مرات وهو يضحك فضجرت منه وقلت لعن الله من بلغنها
 قال فلطم عيني فمالت على خدي فخرجت الى المسجد وكان لي صديق من اهل
 ميفارقين جاور بالمدينة سنين فسلني عما جرى لي فاخبرته فقام معي الى الحجرة المقدسة
 فقال السلام عليك يا رسول الله قد جئتكم مظلومين فخذ بشار فائم رجعا فلما
 جن الليل غمت فلما استيقضت وجدت عيني صحبة احسن ما كانت الى آخر ما قال
 انتهى فانظر الى نقل هذه الحكاية من مثل ابن القيم ذكرها في مقام الافتخار

السلفي بكسر
 السين
 منسوب الى
 سلفه جده
 الشيخ السلفي

عزّاجر عن الرضى نقلها عن ا كبر المحدثين الحافظ السلفى الذى يرجع الى مثله
 فى نقد الحديث وفى الدين و كذلك بسنده المتصل من شجبه بن عطاء المتعدل
 يدل على ان الاستغاثه برسول الله صلى الله عليه وسلم بما لا بأس بها وانها غير منكورة
 ولا يحرم فعلها والاسكان يحرم نقلها وتسطيرها فى كتاب خصوصاً من مثل
 هؤلاء الاكابر ولا اظن ان هؤلاء يحملون مثل هذه وتعلمها انت ولكن مثل ابن
 القيم اعذر فاعل ذلك لانه ربما كان ممن يستحب ذلك والله اعلم (النقل العشرون)
 وقال ابن القيم فى هذين الكتاين ايضا قال الشيخ كمال الدين بن العديم فى تاريخ
 حلب قال اخبرنى ابو العباس احمد بن عبد الواحد عن شيخ من الصالحين جعفر
 عمر بن الرضى قال كنت مقيماً بمدينة الرسول صلى الله عليه وسلم وانه خرج فى
 بعض السنين فى يوم طاشورا الذى تجتمع فيه الامامية لقراءة المصراع فى قبة
 العباس فوقعت عليهم على باب القبة وقلت اريد شيئاً فى محبة ابي بكر وعمر او قال
 فى محبة الصديق وحده قال فخرج الى واحد منهم وقال اجلس حتى افرغ قال
 فلما خرج اخذ يدي ومضى بي الى منزله وانا اظن انه يعطينى شيئاً فقال ادخل
 فدخلت فسلط على عبد بن فكتفاني واوجعاني ضرباً ثم امرهما بقطع لساني
 قطعاه ثم قال اخرج الى الذى طلبت لاجله ليرد عليك لساني فخرج من عنده
 مقطوع اللسان فجاء وهو يستغيث بقلبه من الوجع الى حجره الذى صلى الله عليه
 وسلم وجعل يقول يا رسول الله قطع لساني فى محبة صاحبك فان كان صاحبك
 حقاً فاحب ان يرجع الى لساني وبات هناك يستغيث بقلبه قال فاخذته سنة من
 النوم فاستيقظ فوجد لسانه فى فيه صحيحاً كما كان الى اخر ما قال وفيه ان الذى امر
 بقطع لسانه انقلب قرداً فاسلم اهله وولده وتابوا من الرضى فارجع الى تمام
 الحكاية ان اردتهما من هذين الكتاين لابن القيم وكذلك ذكر مثل ذلك ابن
 حجر فى التزوير عن اقتراف الكبار فانظر رجلك الله الى هذه الحكاية كيف اثبتها
 بن القيم فى عدة من تأليفه مستحسناً لها مستنداً لها على فضيلة الشيخين وزاجرا
 عن الرضى وليس الممدة نفس الحكاية بل الممدة هى مع تلقى مثل بن القيم لها
 بالقبول مع ان فيها الاستغاثه برسول الله صلى الله عليه وسلم ولم ينكرها الشيخ
 ولا قال ان هذا المستغيث كافر ولا مشرك ولا آثم ولو لم تكن هذه الحكاية عند معتبرة
 نابتة بنقل الاثبات المدول لتركها من اصلها وانما ذكرها فى مقام الاقتضار بكرامة

قراءة
 المصراع
 اى مصراع
 سيدنا
 الحسين
 رضى الله
 عنه وهو
 المسمى
 عندنا
 بعزاء
 الحسين
 رضى
 الله عنه

الله لتبته صلى الله عليه وسلم وشرف اصحابه ورضى الله عنهم ولا يرد هذا الا
 ضمي خبيث شقي والله اعلم ﴿ فصل ﴾ واما النذر فالتشيعين فيه عبارات
 ﴿ النفل الحادى والعشرون ﴾ قال فى اقتضاء الصراط المستقيم فمن قصد
 بقعة يرجو الخير بقصد ها ولم تستحب الشريعة قصد ها فهو من المذكرات وبعضه
 اشد من بعض سواء كانت البقعة شجرة او عين ماء او جبلا او مغارة واقبح من
 ذلك ان ينذر لتلك البقعة دهناً لتنور به ويقال انها تقبل النذر فهذا النذر نذر
 معصية باتفاق العلماء لا يجوز الوفاء به بل عليه كفارة عند اكثر اهل العلم منهم
 اجد فى المشهور عنه رواية قول ابى حنيفة والشافعى وغيرهما يستغفر
 الله من هذا النذر ولا شئ عليه انتهى فانظر الى كلامه فيمن نذر لبقعة او جبل
 او مغارة كيف قال يلزمه كفارة يمين عند اجد ويستغفر الله ولا شئ عليه عند
 ابى حنيفة والشافعى واحدى الروايتين عن اجد ولم يقل هذا النذر كفر مخرج
 عن السنة مع انه لشجرة او بقعة من ارض فكيف يكفر من نذر لاحد الانبياء
 والصالحين وقصده لوجه الله وثوابه لذلك المذكور له فانه لا يضرب هذه بالآفة في
 كما سيأتى فى كلام الشيعين فانهما قالوا انه يصرف الى القراء وكذلك فى مذهب
 الشافعى وابى حنيفة قال الشيخ مرغى فى الفاية وصاحب الاقتناع فيه ومنصور
 البهوتى فى شرحه وحاشيته والتغلبى فى شرح الدليل وغيرهم من سائر غالب
 كتب الحنابلة قالوا قال الشيخ تقي الدين النذر للقبور او لاهل القبور كالنذر
 لاراهيم الخليل والشيخ فلان نذر معصية لا يجوز الوفاء به وان تصدق به انذر من
 ذلك على من يستحقه من الفقراء والصالحين كان خيرا عند الله واتع انتهى فلو
 كان النذر كافرا عنه لم يأمره بالصدقة فان الصدقة لا تقبل من الكافر بل كان
 يأمره بتجديد اسلامه ﴿ النفل الثانى والعشرون ﴾ قال ابن القيم فى كتاب السنة
 والبدعة مائنه ﴿ فصل ﴾ ومن البدع ما زينه الشيطان لكثير من الجبهة من
 الرجال والنساء من تعظيم مكان لم يأذن الشارع بتعظيمه من زلوية لوطاة او حجر
 او قبة او شجرة او طامود او حرز جام وينذرون لذلك الذور ويوقدون عنده
 الضوء ويخلفونه بالزعران ويطيّبونه بماء الورد وغيره ويطلبون من عنده
 الشفاء لهم ولاولادهم وكل ذلك بدعة واثراك بالله عز وجل وكذلك النذر
 لقبور المشايخ والصالحين وطلب الشفاء من قبلهم نذر معصية واثراك بالله تعالى

والنبي صلى الله عليه وسلم قد نهى عن النذر لله وقال انه لا يأتي بخير وإنما يستخرج
 به مال البخيل والذر للقبور اى قبر كان نذر معصية لا يحل الوفاء به بل صرفه الى
 الفقراء والمساكين والارامل واليتامى افضل عند الله واقرّب اليه وانجح في قضاء
 الحاجة ولا يغتر مسلم بمن يفعل ذلك من رجل جاهل او امرأة جاهلة او عالم
 غافل او بمن قفست حاجته بسبب ذلك فان ذلك من قدر الله تعالى انتهى
 فانظر الى قوله نذر الخبيرا وشجرة او عمود ونحو ذلك وقوله يطلبون منه الشفاء
 وكذا ذلك قبور الصالحين وانهم يطلبون الشفاء من قبلهم فحكم بانهم امن البدع
 ولم يحكم على قائل ذلك بالشرك انخرج عن الملة وذكر ان هذا النذر
 بصرفه فاذره لفقراء والمساكين هو افضل عند الله وانجح لقضاء الحاجة ولو
 كان هذا شركا مخرجا عن الملة لما جاز صرفه للفقراء ولم يكن افضل بل لافضلية
 لا مجال الخارج عن ملة الاسلام في النقل الثالث والعشرون قال ابن مفلح في
 كتابه القروع عن شيخه تقي الدين بن تيمية والنذر امر الله كندره لشيخ معين
 للاستغانة به وقضاء الحاجة منه كحلفه بغيره وقال غيره نذر معصية اذتهى فشبّه
 النذر والاستغانة بالشيوخ وطلب قضاء الحاجة بالحلف بغير الله وهى على
 قولين للعلم كما ذكره بن تيمية قول بالحرمة وقول بكراهة التنزيه بل رواية عن
 احمد انه مباح قلها صاحب الانصاف في التنقيح في النقل الرابع والعشرون
 ذكر الشيخ سليمان بن عبد الوهاب في رده على اخيه محمد بن عبد الوهاب عن
 الشيخ بن تيمية قال كما يفعله الجاهلون بمكة شرفها الله وغيرها من بلاد المسلمين من
 الذبح للجن ولهذا نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن ذبايح الجن انتهى وذكر
 بن القيم في كتاب الكبائر الذبح لغير الله وجعله من المحرم وفسره بان يقول باسم
 سيدى الشيخ فلان عوضا عن قوله بسم الله حين الذبح مع ان هذه اللفظة لا اطن
 مسلما يقولها والمستفاد من كلاهما انه محرم وليس بشرك مخرج عن الملة لانه قال
 كما يفعله الجاهلون بمكة وغيرها من بلاد المسلمين ولم يجعلهم كفارا ولو كان جاعلهم
 كفارا لم يقل في بلاد المسلمين في النقل الخامس والعشرون قال الشيخ تقي الدين
 بن تيمية في الفتاوى والتكفير يكون من الوعيد فانه ان كان القول تكذيبا لما قاله
 الرسول صلى الله عليه وسلم لكن قد يكون حديث عهد بالاسلام او نشأ بياديه
 ببسطة وقد يكون الرجل لم يسمع تلك النصوص او سمعها ولم تثبت عنده

او عارضها عنده معارض اوجب تأويلها وان كان يجتهد اعطى وكنت دائماً
اذكر الحديث الذى فى الصحيحين فى الرجل الذى قال لاهله اذامت فاحرقونى
ثم خرونى الحديث فهذا رجل شك فى قدرة الله تعالى وفى اعادته اذ ادركى بل
اعتقد انه لا يعاد وهذا كفر باتفاق المسلمين لكن لما كان مؤمناً بخلاف الله ان
يعاقبه فغفر له بذلك والتأول من اهل الاجتهاد الحر يصر على متابعة الرسول
صلى الله عليه وسلم اولى بالمغفرة من مثل هذا انتهى (القول السادس والعشرون)
وقال ايضا فى بعض كتبه رأيت فى بعض المجاميع القديمة وقتله الشيخ سليمان بن
عبد الوهاب فى رده على اخيه قال انى دائماً ومن جالسنى يعلم انى من اعظم
الناس نهيماً من ان ينسب معين الى تكفير او تنسيق او معصية الا اذا علم انه اذا
اقامت عليه الحجة الرسالية التى من خالفها كان كافراً تارة وقاسماً اخرى وعاصياً
اخرى وانى اقرر ان الله قد غفر لهذه الامة خطأها وذلك بم الحطأ فى المسائل الخبرية
والمسائل العملية وما زال السلف يتنازحون فى كثير من هذه المسائل ولم يشهد أحد
منهم على معين لاجل ذلك لا تكفرو ولا يفسق ولا يجمعيه كما انكر شريح قرأته بل عجيبت
وليسخرون وقال ان الله لا يعجب الى ان قال وقد آل النزاع بين السلف الى الا
قتال مع اتفاق اهل السنة ان الطائفتين جميعاً مؤمندان وان الاقتال لا يمنع
العدالة الثابتة لهم لان المنازل وان كان باغياً فهو متأول والتأويل يمنع القسوق
وكنث ايين لهم ان من قتل عن السلف والائمة من اطلاق القول بتكفير من
يقول كذا او كذا فهو كافر قصو هذا حق لكن يجب التفريق بين الاطلاق
والتعين وهذه اول مسألة تنازعت فيها الامة من مسائل الاصول الكبار وهى
مسألة الوعيد فان نصوص الوعيد فى القرآن مطلقة عامة كقوله 'الذين يأتون
اموال اليتامى ظلماً انما يأتون فى بطونهم ناراً وسيصلون سعيراً وكذلك سائر
ماورد من فعل كذا فلا كذا او فهو كذا فان هذه النصوص مطلقة عامة وهى
بمثلة من قال من السلف من قال كذا فهو كذا الى ان قال والتكفير يكون من الوعيد
فانه وان كان القول تكذيباً لما قاله الرسول صلى الله عليه وسلم لكن قد يكون
الرجل حديث عهد بالاسلام او نشأ بادية بعيدة وقد يكون الرجل لم يسمع
تلك النصوص او سمعها ولم تثبت عنده او عارضها عنده معارض آخر اوجب
تأويلها وان كان مخطئاً وكنت دائماً اذكر الحديث الذى فى الصحيحين فى الرجل

الذي قال لاهله اذا انامت فاحرقوني الخديث فهذا رجل شك في قدرة الله في
اطاقته اذا ذرى بل اعتقدان لا يعاد وهذا كفر باتفاق المسلمين لكن كان جاهلا
لا يعلم ذلك وكان مؤمناً يخاف الله ان يعاقبه ففقر له بذلك والتأول من اهل الاجتهاد
الحريص على متابعة الرسول صلى الله عليه وسلم اولى بالمغفرة من مثل هذا التهمي
﴿ النقل السامع والعشرون ﴾ قال ايضا في العناوى حين سئل عن التكفير الواقع
في هذه الامة من اول من احداثه وابتدعه (فاجاب) اول من احداثه في الاسلام
المعتزلة وعندهم تلقاه من تلقاه وكذلك الحوارج هم اول من اظهره واضطرب
الناس في ذلك فمن الناس من يحكى عن مالك فيه قولين وعن الشافعي كذلك وعن
احد روايتين وابو الحسن الاشعري واصحابه لهم فيه قولان يعنى في تكفير الحوارج
والمعتزلة وحقيقة الامر ان القول قد يكون كفرا فيطلق القول بتكفير قائله ويقال
من قال كذا فهو كافر لكن الشخص المعين الذي قاله لا يكفر حتى تقوم عليه الحجة
التي يكفر تاركها من تعريف الحكم الشرعي من سلطان او امير مطاع كما هو المنصوص
عليه في كتب الاحكام فاذا عرفه الحكم وزالت عنه الجهالة قامت عليه الحجة
وهذا كما في نصوص الوعيد من الكتاب والسنة وهي كثيرة جداً والقول بموجبها
واجب على العموم والاطلاق من غير ان يعين شخص من الاشخاص فيقال هذا
كافر او فاسق او ملعون او مغضوب عليه او مستحق للعار لاسيما ان كان لذلك
الشخص فضائل وحسنات فان ما سوى الانبياء تجوز عليهم الصغائر والكبائر
مع امكان ان يكون ذلك الشخص صدقاً او شهيداً او صالحاً كما قد بسط في
غير هذا الموضوع من ان موجب الذنوب تختلف عنه بتوبة او استغفار او حسنات
ماحية او مصائب مكفرة او شفاعاة مقبولة او لحسن مشيئة الله تعالى ورحته فاذا
قلنا بموجب قوله تعالى ومن يقتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم خالداً فيها وقوله
ان الذين يأكلون اموال اليتامى ظلماً انما يأكلون في بطونهم ناراً وسيصلون
سعيراً وقوله ومن يعص الله ورسوله ويتعد حدوده يدخله من ارحامه الى
غير ذلك من آيات الوعيد وقلنا بموجب قوله صلى الله عليه وسلم لعن الله من
شرب الخمر او من حق والديه او من غير منار الارض او من ذبح لغير الله الى غير
ذلك من احاديث الوعيد لم يحزان يعين شخص بمن فعل بعض هذه الافعال ويقال
هذا المعين قد اصابه هذا الوعيد لا مكان التوبة وغير هامن مسقطات العقوبة الى

ان قال ففعل هذه الامور بمن يحسب انها مباحة باجتهاد او تقليد ونحو ذلك فايته
انه معذور من لحوق الوعيد به لما منع كما امتنع لحوق الوعيد به لتوبة او حسنات
ماحية او مصائب مكفرة او غير ذلك وهذه السبل هي التي يجب اتباعها
وماسواها طريقان خيبيان احدهما لحوق الوعيد بكل فرد من الافراد بعينه
ودعوى ان هذا عمل بموجب النصوص وهذا اقمح من قول الخوارج المكفرين
بالذنوب والمعتزلة وغيرهم وقصاده معلوم بالضرورة وادلتته معلومة في غير هذا
الموضع فهذا ونحوه من نصوص الوعيد حق لكن الشخص المعين الذي فصله
لا يشهد عليه بالوعيد فلا يشهد على معين من اهل القبلة بالنار لقوات شرط او لحصول
مانع وهكذا الاقوال التي يكفر قائلوها قد يكون القائل لها لم تبلغه النصوص
الموجبة لمعرفة الحق وقد تكون بلفظه ولم تثبت عنده او لم يتمكن من معرفتها وفهمها
او قد حرصت له شبهات يعذر الله فيها فمن كان مؤمناً بالله ورسوله مظهر للاسلام
محباً لله ورسوله فان الله يغفر له ولو قارف بعض الذنوب القولية او العملية سواء
اطلق عليها لفظ الشرك او لفظ المعاصي هذا الذي عليه اصحاب رسول الله صلى
الله عليه وسلم وجاهير ائمة الاسلام لكن المقصود ان مذاهب الاثمة مبنية على
هذا التفصيل بالفرق بين النسوع والعين بل لا يختلف القول عن الامام احمد
وسائر ائمة الاسلام كالشافعي ومالك وابي حنيفة انهم لا يكفرون المرجئة الذين
يقولون الايمان قول بلا عمل وفصوصهم صريحة بالامتناع من تكفير الخوارج
والقدرية وغيرهم الى اخر ما قال انتهى ﴿ العقل الثامن والعشرون ﴾ قال الشيخ
ابن تيمية في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم مانعه فكما ان اثبات المخلوقات
اسباباً لا يتقدح في توحيد الربوبية ولا يمنع ان يكون الله خالق كل شئ فلا يوجب
ان يدعى المخلوق دعاء عبادة او دعاء استغاثة كذلك اثبات بعض الافعال المحرمة
من شرك او غيره اسباباً لا يتقدح في توحيد الالهية فان احسن احواله ان يكون
مجتهداً في هذه المسئلة او مقلداً فيعفو الله عنه انتهى (العقل التاسع والعشرون) قال
الشيخ في شرح عقيدة الطحاوي والمقصود هنا ان البدع هي من جنس نصوص
الوعيد فان الرجل يكون مؤمناً باطناً وظاهراً لكن تأول تأويلاً اخطاء فيه اما
مجتهد او اماماً نبياً مفرطاً فلا يقال ان ايمانه حبط بمجرد ذلك بل هذا من جنس
قول الخوارج والمعتزلة الى ان قال لان الشخص المعين يمكن ان يكون مجتهداً مخطئاً

مفطورا له ويمكن ان يكون ممن لم يرتك النصوص ويمكن ان يكون له ايمان عظيم
وحسنات اوجبت له رحمة الله كما غفر لذي قال اذا انامت فاستحقوني ثم ذروني
في الهوى ثم غفر الله له بتخشيته وكان يظن ان الله لا يقدر على جمعه وامادته
وشك في ذلك انتهى { النقل الثلاثون } قال الشيخ في هذا الكتاب المتقدم في موضع
آخر منه وان اعتقد وجوب الحكم بما انزل الله وعمله في هذه الواقعة وعدل عنه
مع اعترافه بانه مستحق للعقوبة فهذا عاصي ويسمى كافراً كفراً مجازياً او كفراً
اصغراً وان جهل حكم الله فيهما مع بذل جهده واستفراغ وسعه في معرفة الحكم
واخطأ فهذا مخطئ له اجر على اجتهاده وخطاؤه مفطور له انتهى { النقل
الحادي والثلاثون } قال ابن القيم في مدارج السالكين اهل السنة متفقون
على ان الشخص الواحد يكون فيه ولاية لله وعداوة من وجوهين مختلفين
ويكون فيه ايمان وتقاع وكفر ويكون احدهما اقرب منه الى
الاخر فيكون من اهله قال الله تعالى هم للكفر يومئذ اقرب منهم للايمان
وقال تعالى وما يؤمن اكثرهم بالله الا وهم مشركون اثبت لهم الايمان مع مقارنة
الشرك فان كان مع هذا الشرك فكذباً لرسله لم ينفعهم ما معهم من الايمان بالله وان
كان تصديق برسله وهم مرتكبون لانواع من الشرك لا يخرجهم من الايمان بالرسل
واليوم الاخر فهم لاء مستحقون لوعيد اعظم من استحقاق ارباب الكبار وشركهم
قسمان شقي وجلي فأنفي قد ينفروا اما الجلي فلا يغفر الا بالتوبة انتهى (النقل الثاني
والثلاثون) وقال الشيخ ابن تيمية في اقتضاه الصراط المستقيم وفيه اى في حديث
ابى ذر يقول النبي صلى الله عليه وسلم له ان فيك خلصة جاهلية ان الرجل
قد يكون مع فضله وعلمه ودينه فيه بعض هذه الخصال المسماة بجاهلية ويهودية
ونصرانية ولا يوجب ذلك كفره ولا فسقه انتهى اى فان ابا ذر رضى الله عنه من
اجل الصحابة ومع ذلك اثبت النبي صلى الله عليه وسلم فيه خلصة جاهلية وهى
من خصال الكفار ولا يقدح ذلك في كماله ومن النقل المتقدم ومن هذا فهم ان
الشيخين لو اطلقا في بعض عباراتهما لفظ الكفر والشرك على فعل واحد فرادهما
الكفر المجازى او الاصغر وهذا مع اعتراف القائل للحق وعدوله عنه كما تقدم
عنه واما مع بذل الوسع والاجتهاد او التقليد فهو عنده مأجور ولو كان مخطئاً
فأمل كلامه واستغفر { النقل الثالث والثلاثون } قال الحافظ بن رجب الحنبلى

تليذ بن القيم في كتابه شرح كلمة الاخلاص والاله هو الذي يطاع فلا يعصى هيبه له
واجلالا ومحبتو خوفا ورجاءا وتوكلا وسوء الادماء له ولا يصلح ذلك كله الا لله فمن
اشرك مخلوقا في شئ من هذه الاشياء التي هي من خصائص الالهية كان ذلك قدحاً في
اخلاصه ونقصاً في توحيدِهِ وهذا كله من فروع الشرك ولهذا ورد اطلاق الكفر
والشرك على كثير من المعاصي التي منشأها من طاعة غير الله او خوفه او رجائه
او التوكل عليه او العمل لاثله كما ورد اطلاق الشرك على الرياء وعلى الحلف
بغير الله ولهذا اطلق الشارع على اكثر الذنوب التي منشأها من هوى النفس
انها كفرو وشرك كقتال المسلم ومن اتى حائضاً وامراًة في دبرها ومن شرب الخمر في
المرّة الرابعة وان كان ذلك لا يخرج من الملة بالكلية ولهذا قال السلف كفرو دون
كفرو وشرك دون شرك انتهى والمقصود من هذا النقل قوله ان هذه الاشياء من
خصائص الالهية وانه تنص في توحيدِهِ وهذا كله من فروع الشرك ويطلق
عليه الكفر ومع ذلك قال آخر العبارة وان كان ذلك لا يخرج من الملة بالكلية
وانه ليس بكفرو وشرك يخرجين عنها بل دون ذلك وهذا على مذهبه اتباعاً للشيخين
فانه تليذهما وهو اعلم باقوالهما والله اعلم ﴿ النقل الرابع والثلاثون ﴾ قال ابن
القيم في المدارج قلت اما المستحل فذنبه دائريين الكفر والتأويل فانه ان كان
حالاً بالتحريم فكافرو وان لم يكن حالاً لمخالول او مقلداً انتهى (النقل الخامس والثلاثون)
وقال ابن القيم في الكتاب المذكور وكفر اليهود فذنبهم كفر مطلق ومقيد خاص
فاطلاق ان يحمّد جلّة ما انزل الله ورسالة الرسول والخاص المقيدان يحمّد فرضاً
من فروض الاسلام او محرمان محرّماته اوصفة وصف الله بها نفسه او خبراً
اخبار الله به عمداً او تقديماً لقول من خالفه عليه لغرض من الاغراض واما جحد
ذلك جهلاً او تاوئلاً لا يعذر صاحبه عليه فلا يكفر كحديث الذي حمّد قدرة الله
عليه وامر اهله ان يحرقوه ويذروه في الريح ومع هذا فقصر الله له ورجحه يجعله
اذ كان الذي فعله مبلغ علمه ولم يحمّد قدرة الله على اعادته عناداً وتكذيباً انتهى
﴿ النقل السادس والثلاثون ﴾ قال ابن القيم في المدارج واما الشرك الاصغر
فكيسر الرياء والتصنع للخلق والحلف بغير الله الى ان قال ومن انواعه الخوف من
غير الله والتوكل على غير الله والعمل لغير الله والخضوع والذل لغير الله وابتغاء
الرزق من عند غير الله وجذبه ومن انواعه طلب الخواص من الموتى والاستغاثة

بهم والتوجه اليهم انتهى فهذا صريح كلامهم ان الاستغانة بالموتى وطلب الخواص
 منهم والنذر لغير الله والسجود له بغيره والحلف بغيره كل هذا من انواع الشرك
 الاصغر عندهم لا الاكبر المخرج عن الملة وهم شرطوا انه انما يكون محرماً اذا
 لم يكن فاعله مجتهداً ولا مقلداً ولا متأولاً ولا له شبهات يعذر الله فيها ولا جاهلاً
 ولا له حسن قصد كما تقدم عن الشيخين في عدة نقول عنهما فارجع اليه
 * النقل السابع والثلاثون * قال بن المقرئ الشافعي في مختصر الروضة
 المسمى بالروض الصحيح ان من كان من اهل الشهادة لا يكفر ببدعة علي الا
 طلاق ما استند الى تأويل يلبس الامر على مثله وهو الذي رجحه شيخنا
 ابو العباس بن تيمية انتهى * النقل الثامن والثلاثون * قال الشيخ
 تقي الدين ابن تيمية في الفرقان وليس من شرط ولي الله ان يكون معصوماً لا
 يغلط ولا يخطئ بل يجوز ان يخفى عليه بعض علم الشريعة ويجوز ان يشبه عليه
 بعض امور الدين حتى يحسب بعض الامور امر الله به ويكون مما نهى الله عنه
 ويجوز ان يظن في بعض الخواص انهما من كرامات الله لا وليائه ويكون من
 الشيطان لبساً عليه لينقص درجته ولا يعرف انهما من الشيطان وان لم يخرج بذلك
 عن ولاية الله فان الله تجاوز لهذه الامة من الخطاء والنسيان فقال تعالى لا يكلف
 الله نفساً الا وسعها بل اتواخذنا ان نسينا او اخطانا وثبت في الصحيحين من حديث
 ابي هريرة وعمر بن العاص اذا اجتهد الحاكم فاصاب فله اجران وان اخطأ فله اجر
 فلم يؤثم المجتهد المخطئ بل جعل له اجرا على اجتهاده وجعل خطاه مغفوراً له انتهى
 * النقل التاسع والثلاثون * قال الشيخ تقي الدين في اقتضاء الصراط المستقيم
 ثم هذا التحريم والكراهة قد يعلمه الداعي وقد لا يعلمه على وجه بعد رفيه بان
 يكون مجتهداً او مقلداً او مجتهداً والمقلد للدين يعذران في سائر الاعمال وعذر المذنب
 قد تجاوز عنه في ذلك الدعاء لكثرة حسناته وصدق قصده او لحضرة راحة الله
 به ونحو ذلك من الاسباب انتهى * النقل الاربعون * قال الشيخ في هذا الكتاب
 ايضاً فمن ندب الى شئ يتقرب به الى الله واوجبه بقوله او فضله من غير ان
 يشرعه الله فقد شرع من الدين ما لم يأذن به الله ومن اتبعه في ذلك فقد اتخذ شريكاً
 لله نعم قد يكون متأولاً في هذا الشرع فيغفر له لاجل تأويله اذا كان مجتهداً
 الاجتهاد الذي يعني معه عن المخطئ ويثاب ايضاً على اجتهاده لكن لا يجوز اتباعه

في ذلك وان كان القاتل او الفاعل ماجوراً او معذوراً الى ان قال بعد كلام قليل
ثم قد يكون كل منهما معفو عنه لاجتهاده ومثاباً على الاجتهاد فيختلف عنه الذم
لقوات شرطه او لوجود مانعه والله اعلم ﴿ النقل الحادى والاربعون ﴾ قال
بن القيم في الداء والدواء ﴿ فصل واما الشرك ﴾ في العبادة فهو اسهل من هذا
الشرك يعنى شرك من يحصل مع الله الهى اى خروا خفاً فانه يصدر من يعتقد ان
لا اله الا الله وانه لا يضرو ولا ينفع ولا يعطى ولا يمنع الا الله ان لا اله غيره ولا رب
سواه ولكن لا يخلص لله في معاملته وعبوديته بل يعمل لحظ نفسه تارة ولطلب
الدنيا تارة ولطلب الرفعة تارة والمثولة والجاه عند الخلق تارة فله من عمله وسعيه
نصيب ولنفسه وحظه وهواه نصيب وللشيطان نصيب وللخلق نصيب وهذا حال
اكثر الناس وهو الشرك الذى قال فيه النبى صلى الله عليه وسلم
فيما رواه بن حبان في صحيحه الشرك في هذه الامة اخفى من ديب التمل قالوا
او كيف نجو منه يا رسول الله قال قولوا اللهم انى اعوذ بك ان اشرك بك
شيئاً وانا اعلم واستغفرك لما لا اعلم قال ياه كاهن كل شرك الى ان قال ﴿ فصل ﴾ ويتبع
هذا الشرك به سبحانه في الافعال والاقوال والارادات والنيات فالشرك في الا
فعال كالسجود لغيره والطواف بغير بيته وحلق الرأس عبودية وخضوعاً لغيره
وتقبيل الاجساد وتقبيل القبور واستلامها والسجود لها وقد لمن النبى
صلى الله عليه وسلم من اتخذ قبور الانبياء والصالحين مساجد يصلى الله فيها
فكيف بمن اتخذ القبور او ثنائاً يعبدها من دون الله الى اخر ما قال انتهى فانظر
الى اقراره ان الشرك في المعاملة والعبادة يصدر من قال لا اله الا الله وانه لا ينفع
ولا يضرو ولا يعطى ولا يمنع الا الله وان لا اله غيره ولا رب سواه وانه يعمل لحظ نفسه
وللخلق وللشيطان ولطلب الدنيا ثم قال وهذا حال اكثر الخلق وهذا الشرك يغفر
بالاستغفار كما ذكر النبى صلى الله عليه وسلم لاصحابه انهم يخعون بقولهم اللهم
انى اعوذ بك من ان اشرك بك شيئاً وانا اعلم واستغفرك لما اعلم حتى قال رحمه الله
ويتبع هذا الشرك يعنى شرك العبادة السجود لغير الله والطواف بغير بيته وتقبيل
الاجساد والقبور والسجود لها فجعل كل هذه من جنس الشرك الاصغر الاول
الذى اخبر انه يصدر من يعتقد ان لا اله الا الله وانه حال اكثر الناس وانه يغفر
بالاستغفار وبالاجتهاد والتقليد والتأويل والجهل كما مر عنهما في مواضع متعددة

النقل الثاني والاربعون ❀ في اثباته اليقين واما نجاسة الشرك فهي نومة
 مغلفة وخفية فانغلظة الشرك الاكبر الذي لا يغفر فان الله لا يغفر ان يشرك به
 والمخفية الشرك الاصغر كسير الزباء والتصنع للمخاوق والحلف به وخوفه ورجائه
 انتهى فبجعل الحلف بالخلق والخوف والرجاء من المخلوق من جنس الشرك
 الخفيف ولم يحصله من المخرج من الملة ❀ النقل الثالث والاربعون ❀ قال
 ابن القيم في الداء والدواء ❀ فصل ❀ واما الشرك به سبحانه في اللفظ
 كالحلف بغيره وقول القائل للمخلوق ماشاء الله وشئت الى ان قال
 واما الشرك في الارادات والنيات فذلك البحر الذي لا ساحل له وقل
 من يجومنه فمن اراد عمله غير وجه الله او نوى شيئا غير التقرب اليه وطلب
 الجزاء منه فقد اشرك في نيته وارادته والاخلاص ان يخلص الله في افعاله
 واقواله وارادته ونيته وهذه هي الحنيفة ملة ابراهيم عليه السلام التي امر الله
 بها عباده كلهم دينافن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين انتهى فانظر الى
 قوله ان الشرك في الارادات والنيات هو البحر الذي لا ساحل له وقل من يجومنه
 ومع ذلك لم يحكم على فاعله وقائله وناويه بالشرك المخرج من الملة ولو كان مخرجا
 لما كان المسلمون الاذليين بل اقل من كل قليل حتى من يدعي التوحيد فان النيات
 الفاسدة والتصنع للمخلوق وابتغاء التقرب منه وطلب الجزاء بل والتذلل له
 والسجود له كالتعظيم للحكام واهل الدينامن اهل الاموال فان هذا لا يجومنه
 الا المخلصون وقليل ما هم نسئل الله السلامة ❀ النقل الرابع والاربعون ❀ قال
 ابن القيم في بدايع القوائد في قوله تعالى وكانوا من قبل يستفتحون على الذين
 كفروا فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الظالمين مانصه ان اليهود
 كانوا ايضا ربون جيرانهم من العرب في الجاهلية ويستنصرون عليهم بالنبي
 صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره فيفتح لهم وينصرون فلما ظهر النبي صلى الله
 عليه وسلم كفروا وجحدوا وانبوتهم فاستفتحهم به مع جحد نبوته بما لا يجتمعان فان
 كان استفتحهم به لانه نبي كان جحد نبوته محالا وان كان جحد نبوته
 كما يزعمون حقا كان استفتحهم به باطلا وهذا مما لا جواب لاعدائه
 عنه البتة انتهى وذكر المفسرون ان استفتحهم به يعني اليهود قبل
 ظهوره للوجود هو قولهم اللهم بحرمة هذا النبي الذي يكون اخر الزمان

انصرنا واقم لنا فينصرون ويفتح لهم ورايت في بعض حواشي البيضاوي
تقلا عن السعد الفتازاني قال والاظهر انهم كانوا يطالبون الفتح من الله عليهم
متوسلين بذكره صلى الله عليه وسلم ويعملون اسمه شفيحاً انتهى (النقل الخامس
والاربعون) قال الشيخ تقي الدين ان نية في الفتاوى وقد اتفق العلماء على انه لا تنعقد
اليمين بغير الله تعالى وهو الحلف بالمخلوقات كالملائكة والكعبة واحد الشيوخ
بل ينهى عنه اما نهى تحريم او تنزيه ولم يقل احد انه تنعقد اليمين باحد من الخلق
الا في ذنبنا صلى الله عليه وسلم فان عن احد في ذلك روايتين وقد طرد بعض
اصحابه كابن عقيل الخلاف في سائر الانبياء والتول بانعقاد اليمين بالنبي صلى الله
عليه وسلم شاذ لم يقل احد به فيما لم انتهى فقد بين ان الحلف بغير الله تعالى منهى
عنه امانه تحريم او تنزيه بل رواية عن احمد بن حنبل وغيره انه مباح واما
الحلف بالنبي صلى الله عليه وسلم فذهب احمد انه ينعقد اليمين به لانه جزء الايمان
وعليه الفتوى وطرد بعض اصحابه ذلك في جميع الانبياء وقول الشيخ رحمه الله
ان التول بانعقاد اليمين به شاذ مما لا ينبغي في حق الامام احمد كيف يكون شاذاً
وقد قاله امام السنن وقاع البدعة الصديق الثاني رضى الله عنه فلو كان
وحده لكني بقوله سنداً فكيف وقد قال الله تعالى ليمرك انهم في سكرتهم يعمهون
فلو استند الى ظاهر الآية لكني بقول الله جملة ﴿النقل السادس والاربعون﴾ قال
ابن قدامة تليد الشيخ ابن تيمية في كتابه معنى ذوى الافهام ويكره الحلف بغير الله انتهى
وجعل عليه علامة المذهب الاربع على قانون رموزه (النقل السابع والاربعون)
قال الشيخ ابن قدامة في كتابه التتدم ويباح التوسل بالصالحين احياء واموات انتهى
﴿النقل الثامن والاربعون﴾ قال صاحب الانصاف في التنقيح ويحرم حلف بغير
الله وقيل يكره وعنه يباح انتهى اى من احمد ابن حنبل صاحب المذهب
الاحمد ومذهبه ان الحنث بالنبي صلى الله عليه وسلم فيه الكفارة وطرد ذلك ابن
عقيل في جميع الانبياء فيا ما عليه ﴿النقل التاسع والاربعون﴾ قال ابن عبد
الوهاب في مختصر الشرح الكبير في باب الايمان ويكره الحلف بغير الله ويحتمل
ان يكون محرماً وقيل يجوز لان الله اقسم بمخلوقاته فقال والنجم والشمس والفضى
والليل وغير ذلك وت قوله صلى الله عليه وسلم اقلح واياه ان صدق و حديث ابى
العشر او ايئك لو طعنت في فخذها اجزأك لانا قوله صلى الله عليه وسلم من حلف

بشير الله قد اشرك هذا ملخص ما قاله املينه من حفظي حيث لم توجد النسخة
 هندي حال الكتابة فتوبه ويكره الحلف وتقدمه على التحريم دليل على ان
 المتقدمين كانوا مختارين كراهة التنزيه حتى حكى قول التحريم بمقتل السدال
 على التضعيف وذكر ان بعض اهل العلم قائل بالجواز وهي رواية عن الامام
 احمد كما تقدم عن صاحب الانصاف وقولنا دليل على ما اختاره من الكراهة
 * النقل الخمسون * قال ابن عبد الوهاب في مختصره ولو قاتل لعمري
 او لعمرك فليس يمين في قول الاكثر وقال الحسن في قوله لعمري كفارة انتهى
 ومعلوم ان لعمري ولعمرك قسم بغير الله بلا نزاع ولكن الاكثر ما اوجب به
 الكفارة والحسن او جيبها فاذا كان لعمري ولعمرك هكذا القرقي بينه وبين
 وحياتي وحياتك مع ان بعض اتباعه يكفر الناس بمثل هذه اللفظة * النقل
 الحادي والخمسون * قال ابن القيم في الهدى النبوي فصل في العاذ كان يكره
 ان تقال منها ان يقال ما شاء الله وشئت ومنها ان يحلف بغير الله صح عنه انه
 قال من حلف بغير الله قد اشرك ومنها ان يقول السيد لفلانم وجاريتي عبيدي
 وامتي وان يقول لسيده ربي وليقل السيد فتاتي وفتاتي ويقول الفلام سيدي
 وسيدي انتهى فانظر الى تصريحه بالكراهة ولم يقل هي حرام ولا كفر قائلها
 كفر اخراجا عن الملة * النقل الثاني والخمسون * قال ابن القيم في بدائع
 القوائد اختلف الناس في جواز اطلاق السيد على البشر فنعاه قوم وقتل عن
 مالك واحبوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم لما قيل له يا سيدنا قال انما
 السيد الله وجوزوه آخرون واحبوا بقول النبي صلى الله عليه وسلم للانصار
 قوموا الى سيدكم وهذا اصح من الحديث الاول انتهى وميثاقني فيما بعد في ادلة
 المجوزين عدة ايات قرآنية واحاديث نبوية على اطلاق السيد والمولى
 على غير الله * النقل الثالث والخمسون * نقل ابن عبد الوهاب في
 كتاب التوحيد حديث البخاري عنه صلى الله عليه وسلم لا يقل
 احدكم عبيدي وامتي وليقل فتاتي وفتاتي ولا يقل العبد ربي وربتي وليقل
 سيدي ومولاي وذكر في كتابه مختصر السيرة ومختصر الهدى النبوي سيد
 بني فلان وسيد بني فلان مرات متعددة انتهى فانظر الى نقله هذا وقد قال في
 كشف الشبهات له ليس معنى السيد عندنا الا الاله فلي هذا اذا قال احديا سيدي

اويامولاي فكاغناقال يا الهى فاذا كان لفظ السيد معناه الاله كيف جازله نقله في
 كتبه ولم يعترض على رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح الذى
 نقله وليقل العبد سيدى ومولاي وكيف ساخ له ان يقول في السيرة سيد بنى فلان
 في اشخاص كفار فضلا عن مسلمين اخبار فهل هذا الاتناقض بل رأيت في كتب
 متعددة لبعض المعاصرين له 'رادين عليه وسمعت من افواه جلة من الناس
 انه احرق دلائل الخيرات لان فيها اللهم صل على سيدنا محمد وانه قال من
 اكفر من صاحب الدلائل تعبيره بهذه العبارة والله اعلم بحقيقة الحال فتأمل
 كلام الشيخين ابن تيمية وابن القيم رحمهما الله تعالى وانظر كيف لم ينغوا بالشرك
 المخرج عن الملة بل لو كان مرادهما التصريح بتبريئهما عن اطلاق الكفر
 المخرج عن الملة لكان قولهما واجب التاويل لان كلام الله تعالى وكلام رسوله
 صلى الله عليه وسلم اذا اطلقا يجب تاويلهما كما في آيات الوعيد كقوله
 تعالى ومن لم يحكم بما انزل الله فاولئك هم الكافرون قال ابن القيم في المدارج
 كفر دون كفر وشرك دون شرك وليس بالكفر المخرج عن الملة كما ذهب اليه بن عباس
 واكابر السلف بل ورد اطلاق الشرك في حق سيدنا ادم عليه السلام الذى هو
 نبي معصوم قال تعالى في حقه وحق حوى فلما اتاهما صالحا جعلاه شركا فيما اتاهما
 فتعالى الله عما يشركون فان اكثر القسرين قالوا على انها مقولة في سبب تسمية ادم ابنه
 بعبد الحارث وهو ابليس والقصة مشهورة معلومة قال بغوى كقول الرجل
 لضيفه انا صديقك وليس الشرك الضار بالاتفاق وكقوله صلى الله عليه وسلم
 لا ترجعوا بعدي كفارا يضرب بعضكم رقاب بعض وقوله صلى الله عليه وسلم
 سباب المسلم فسوق وقتاله كفرو من اتى حايضا قد كفر وما شبه ذلك كقوله
 صلى الله عليه وسلم ثمان هما في الناس كفر الطعن في النسب والنياحة على الميت
 رواه مسلم وقد ذكر مسلم في اول صحيحه جلة احاديث فيها اطلاق الكفر على
 المحرم وعلى المكروه واولها العلماء بكفر النعمة او المراد المستحل لهذه المعصية
 وهى متفق على تحريمها فاذا كان كلام المعصوم الذى لا يترك من قوله اتفق
 العلماء على تاويل اطلاقه ما يوجبهم الاخراج عن الملة فكيف غير المعصوم
 ممن هو من اوسط طبقات العلماء اذا اطلق القول بذلك كيف لا يؤول كلامه
 مع انه ما قصر جزاء الله خيرا بين اثم بيان فقد تحقق عندك من نقل عبارتهما

انهما لا يحكمان على احد بالشرك او الكفر الا مرادهما الاصغر من يعتقد
 الشهادتين وهذا الاصغر لا يتحقق عندهما الا بشروط ان لا يكون الفاعل
 مجتهدا ولا مقلدا ولا مؤولا ولا له شبهات يعذره الله فيها ولا جاهلا ولا له حسنات
 تمحو هذه الخطيئة ولا يتلى بمصائب مكفرة الى غير ذلك كما قدمناه لك من كلامهما
 ومن انصف بشيئ من هذه الامور فهو مغفور له ومثاب على فضله فقاتل الله من
 ينقل عنهما خلاف مذهبهما **في الباب الثاني** في ادلة المجوزين للاستغاثه
 والتوسل بالانبياء والصالحين والنذر لهم على ان المراد لوجه الله والثواب
 لهم والحلف بغير الله وما اشبه ذلك ويان ادلتهم من الكتاب والسنة وافعال
 السلف الصالح واقوالهم وهذا الباب انما ذكره ليتضح لك وجه استنادهم
 ويثبت لك وجه كون الشيعين يعذران فاعل ذلك لاجل هذه الادلة وقد ذكر
 جلة منها شيخ الاسلام بن تيمية في عباراته السابقة وقد تقدم عنه من جلة اعتذاره
 عن يفعل ذلك انه لعله لم تثبت عنده النصوص الموجبة للنهي او اطراضها عنده
 معارض وهذه الادلة معارضة لادلة المانعين فيكون لهم حجب يعذرهم الله
 لاجلها **اعلم** ان المجوزين مرادهم بمجواز الاستغاثه بالانبياء والصالحين انهم
 اسباب ووسائل بدعائهم لو ان الله يفعل لاجلهم لانهم هم الفاعلون استقلالاً
 من دون الله فان هذا كفر بالاتفاق ولا يتحطربال جاهل فضلا عن عالم بل ليس
 هذا خاصا بنوع الاموات فان الاحياء وغيرهم من الاسباب العادية كالقطع
 للسكين والشبع للاكل والرى للماء والدقاء لللبس لو اعتقدا احدانها فاعلة ذلك
 بنفسها من غير استنادها الى الله يكفرا بما قال السبكي والقسطلاني في المواهب
 اللدنية والسمهوري في تاريخ المدينة وابن حجر في الجوهر المنظم والاستغاثه به
 صلى الله عليه وسلم وبغيره بمعنى التوصل الى الله بحاجه ووسيلته وقد يكون بمعنى
 ان يدعو كما في حال الحيوه اذ هو غير متمتع مع علمه بسؤال من سئله والمستغاث
 يطلب من المستغاث به ان يجعل له القوت من غيره بمن هو اعلى منه وليس لها
 في قلوب المسلمين غير ذلك ولا يقصدها احد منهم سواء والمستغاث به في الحقيقة
 هو الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم واسطة بينه وبين المستغاث الحقيقي فهو
 تعالى مستغاث والقوت منه خلقا وایجادا والنبي صلى الله عليه وسلم مستغاث
 والقوت منه تسبيبا وكسبا ولا يعارض ذلك خبر ابي بكر الصديق رضي الله

عنه قوماً استغفث برسول الله من هذا المناق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يستغاث بي انما يستغاث بالله لان في سنده من لهيعة والكلام فيه مشهور وبفرض صحته فهو على حد قوله تعالى وما رميت اذ رميت ولكن الله رمى وقوله صلى الله عليه وسلم ما انا جلتكم ولكن الله جلتكم اى انا وان يستغاث بي فاستغاث به في الحقيقة هو الله تعالى وكثير ما تجئ السنة بنحو هذا من بيان حقيقة الامور ويحى القرآن باضافة الفعل الى مكتسبه كقوله صلى الله عليه وسلم ان يدخل الجنة احد بجملة مع قوله تعالى ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون وبالجملة اطلاق لفظ الاستغاث لمن يحصل منه غوث ولو نسبياً وكسباً امر معلوم لاشك فيه لغة وشرعاً فلا فرق بينه وبين التوسل حيثن ثمين تأويل الحديث المذكور لاسيما مع ما نقل ان في حديث البخارى في الشفاعة يوم القيمة فيبيناهم كذلك استغاثوا بآدم ثم موسى ثم محمد صلى الله عليه وسلم وقد يكون مع التوسل به صلى الله عليه وسلم طلب الدعاء منه اذ هو حي يعلم بشئ من سئاله ويتسبب هو بشفاعته ودعائه وذكر ابن تيمية فيما تقدم ان المصنفين في اسماء الله قالوا يجب على المكلف ان يعلم ان لاغيث ولا نفيث على الحقيقة الا الله وان الاغاثة وان حصلت من غيره تعالى فمضى مجاز وقال ايضاً والاستغاث بجمعى ان يطلب منه ما هو الايق يتصبه لا ينازع فيه مسلم ومن نازع فهو ما كافر اوضال وهذا كما ترى محافظة على التوحيد واثباتاً للوارد من الاخبار فالانكار ساقط بهذا الاعتبار وقد ذكر الجوزون ان جعل النبي والصالح متسبباً لا مانع من ذلك شرعاً وعقلاً لان ذلك كله باذن الله تعالى ومن اقر بالكرامة من الصالحين كما هو مذهب اهل السنة والجماعة وانها باذن الله لم يجدبدا من اعترافه بجواز ذلك ووقوعه وكيف لا الاخبار النبوية قد ما ضده والاثار قد ساعدته ومن جعل الله فيه قدرة كاحبة للفضل مع اعتقاد ان الله هو الخالق كيف يتمتع عليه طلب ذلك الشئ وما هنا من قيل ذلك فان الله قد قرب انبيائه ورسله والصالحين من عباده واوجب على العباد برهم وتعظيمهم وقد خلق الله فيهم قوة كاسبة اقلها الدماء لمن تسبب بهم في اتقاذ مسئولهم وهم في برازخهم ودار كرامتهم وقد تفضل الله بكل ذلك عليهم وقد جعل الله الاغاثة في غيره قال تعالى فاحتغاثه الذي من شيعته على الذي من عدوه فان قال قائل هذا

في الحى وهوله قدرة قلنا لا يجوز نسبة الافعال الى احدى او ميت على ان الفاعل
 استقلالاً من دون الله ولهذا نرى النبي صلى الله عليه وسلم الاغاثة عنه كما تقدم في
 حديث ابي بكر الصديق حيث قال انه لا يستغاث في انما يستغاث بالله مع انه صلى
 الله عليه وسلم كان حياً افضل كل الوجود بعد واجب الوجود فالكلام حينئذ في
 اخلاق اللفظ لافي بيان المعنى فافهم والله اعلم (الدليل الاول) قوله تعالى يا ايها
 الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة قال البغوى في قوله في الآية الاخرى
 يتفنون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب ان الوسيلة كلما يتقرب به الى الله تعالى على
 قول بعضهم اى ينظرون ايهم اقرب الى الله فيتوسلون به ونسب البغوى الى
 ابن عباس رضى الله عنهما فظاهر الآية عام في الافعال والذوات ومن ادعى
 التخصيص باحدهما فقد تحكم على ان ظاهر سياق الآية تخصيصه بالذوات لانه
 سبحانه وتعالى قال يا ايها الذين امنوا اتقوا الله والتقوى عبارة عن فعل المأمور
 وترك النهى فاذا فسرنا ابتغاه الوسيلة بالاعمال يكون تأكيذاً للامر بالتقوى فيكون
 مكرراً واذا اريد به التوسل بالذوات يكون تاسيساً وهو خير من التأكيذ وقد نقل
 ن قيمية في الفتاوى وغيرها كما نقلناه سابقاً في حديث الاممى في قوله صلى الله
 عليه وسلم اللهم انى اتوسل اليك بنبيك ان للناس فيه قولين منهم من قال هو طلب
 دعائه في حال حياته ومنهم من قال بالعموم في حياته وبعد مماته في حضوره وفي
 غيبه وقد ورد توسل عمر بالعباس كما في صحيح البخارى واللفظ عام ويساعده رواية
 ابن بكار ان عمر رضى الله عنه توسل بشيعة العباس وهى يجاد وسيثانى في
 الاحاديث الصحيحة وتوسل الصحابة بذوات اشياء جادات من اسباب النبي صلى
 الله عليه وسلم واسباب غيره والله اعلم (الدليل الثانى) قوله تعالى اولئك
 الذين يدعون يتفنون الى ربهم الوسيلة ايهم اقرب قال البغوى الذين يدعوه
 المشركون الهة ويعبدونهم قال ابن عباس هم عيسى وامه وعزير والملائكة
 يتفنون الى ربهم الوسيلة اى يطلبون الى ربهم الوسيلة كلما يتقرب به الى الله ايهم
 اقرب اى ينظرون ايهم اقرب الى الله فيتوسلون به انتهى يعنى المؤمنين ينظرون
 ايهم اقرب الى الله تعالى واعلى جاهاً فيتوسلون به وينشفعون به الى ربهم
 ومعنى الآية ان الكفار يعبدون الانبياء والملائكة على انهم اربابهم كما قال تعالى
 عنهم ولا تأخذوا الملائكة والنبيين ارباباً اياً مكرم بالكفر بعد اذ انتم مسلمون فيقول

الله تعالى لهم اولئك الذين تعبدونهم هم يتوسلون الى الله بمن هو اقرب يعني فهم
 محتاجون الى احد يشفع لهم بطلبهم منه وابتغائهم فكيف تجعلونهم اربابا وهم
 عبيد محفرون الى ربهم وتوسلون بمن هو اهل مقامهم اليه (الدليل الثالث)
 قوله تعالى في سيدنا عيسى وجيها في الدنيا والاخرة اى ذاباه لا يثقل الاعطى
 وكذلك قال تعالى في سيدنا موسى فبرأه الله مما قالوا وكان عند الله وجيها (الدليل
 الرابع) قوله تعالى ويستجيب الذين امنوا وعملوا الصالحات ويزيدهم من فضله
 قال المقسرون والمباراة للبعوى اى يحيب الذين امنوا اذا دعوه قال ابو صالح
 يشفعهم في اخوانهم ويزيدهم من فضله يشفعهم في اخوان اخوانهم ﴿ الدليل
 الخامس ﴾ قوله تعالى فاستغاثه الذى من شيعته على الذى من عدوه وجهه
 الاستدلال بهذه الاية ان الله تعالى نسب الاستغاثه وهى طلب الغوث الى
 غيره من المخلوق فلو كان ذلك ممنوعا لما جازت هذه النسبة وامام اقبل ان
 هذا حى وله قدرة فنقول له كما قلنا فان كان نسبة القدرة اليه استقلا لا
 من دون الله فهى كفرو ان كان بقدرة الله تعالى وهو سبب ووسيلة فلا
 فرق بين الحى والميت فان الميت له تسبب بدعاء او كرامة او ان الله
 يقدره والجميع راجع الى قدرة الله تعالى واذ لم تسبب الاثانة الى الله على
 الحقيقة ولغيره على التسبب والمجاز تكون ممنوعة ولهذا نعى النبي صلى الله
 عليه وسلم الاستغاثه عن نفسه لما قال ابو بكر الصديق قوموا نستغيث
 برسول الله من هذا المنافق فقال لا يستغاث بي انما يستغاث بالله مع انه صلى الله عليه وسلم
 كان حيا وله قدرة ولكن اراد تعليم لئنه ان يعتقدوا ان الاستغاثه على الحقيقة لا
 تكون الا لله وانما نسبتها للمخلوق مجازا الجائز كما في هذه الاية وكما في الحديث
 الصحيح في دعاء الاستسقاء اللهم استغاثا مغيثا فجعل المغيث هو قائل الاثانة مع
 انه عرض وكان من دعائه صلى الله عليه وسلم لا اله الا انت برحمتك استغيت
 ورحمة الله غيره مع ان الله جعل بعض مخلوقاته رحمة قباله وما ارسلناك الا
 رحمة للعالمين ﴿ الدليل السادس ﴾ قوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من
 دونه لا يملكون مثقال ذرة في السموات ولا فى الارض قال البغوى وذلك ان
 المشركين اصابهم قحط شديد حتى اكلوا الخيف فاستغاثوا النبي صلى الله عليه
 وسلم فكشف الله عنهم يركنه ودعوته فلو كانت الاستغاثه بالانبياء وغيرهم

من المسلمين دماء وشرك لم يقل لهم قل ادعوا الذين زعمتم لان استغاثتهم كانت
 بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو غير الله فكيف لم يعبرهم لادعوا النبي صلى الله عليه
 وسلم واستغاثوا به وهم قد دعوا غير الله على قول هؤلاء الماتعين وظاهر تفسير الآية
 يدل ان الله رضى لهم استغاثتهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وتهدهم على دماء
 غيره من الاصنام ولا يقال انهم استغاثوا به في حياته وله قدرة لانا نقول لا قدرة
 لخلق الا بالله في الحياة والممات فهو صلى الله عليه وسلم بعد وفاته ثبت انه
 يدعو قاجاز طلبه في حياته لامانع من طلبه بعده مع انه قد ورد عن الصحابة الطلب
 منه بعد وفاته كما في حديث الرمادة وغيره ولم يرد نهى **﴿**الدليل السابع **﴾** قوله
 تعالى وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون ذكر
 المقسرون ما كان الله ليعذبهم وفي اصلاهم من يستغفرون اذا كانت النطف المؤمنة
 يدفع الله بها العذاب عن الكفار فكيف بالذوات الفاضلة (الدليل الثامن) قوله
 تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم لبعض لهدمت صوامع وبيع وصلوات ذكر
 المقسرون لولا ان يدفع الله بالؤمن عن الكافر وبالطائع عن العاصي ولا شك ان
 المؤمن لا يدعو للكافر بل لاجل ذات المؤمن في ظهر انى الكفار يرحمهم الله بسببه
﴿الدليل التاسع **﴾** قوله تعالى ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم
 تعلموهم ان تطؤهم فتصيبكم منهم مرة غيرهم ليدخل الله في رحمته من يشاء
 لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا ذكر المقسرون ان الله تعالى نهى المؤمنين عن قتال
 الكفار لاجل ما معهم من المؤمنين المستضعفين واو لا هم لعذب الله الكفار فوجود
 ذواتهم بركة وحفظ للكفار **﴿**الدليل العاشر **﴾** قوله تعالى وتلقى آدم من
 ربه كلمات فتاب عليه ذكر المقسرون ان آدم لما اقترف الخطيئة قال اللهم
 بحق النبي الذي قرنت اسمه اسمك الا ما غفرت لي فغفرت له (الدليل الحادى عشر)
 قوله تعالى وكانوا من قبل يستغفون على الذين كفروا ذكر المقسرون ان اليهود
 كانوا يحاربون جيرانهم من مشركى العرب فتقول اللهم بحرمته هذا النبي الذي يبعث
 في آخر الزمان الاما نصرتنا عليهم فينصرون وقد تقدم هذا عن ابن القيم
﴿الدليل الثانى عشر **﴾** قوله تعالى لا يملكون الشفاعة الا من اتخذ عند
 الرحمن عهدا قال البغوى العهد قول لاله الا الله محمد رسول الله قيل معناه لا يشفع
 الشافعون الا من اتخذ عند الرحمن عهدا يعنى المؤمنين كقوله لا يشفعون الا من
 بطريق الاولى والاخرى انتهى

قال ابن القيم
 في احلام
 الموقعين
 وتأمل قوله
 تعالى وما كان
 الله ليعذبهم
 وانت فيهم
 كيف يفهم
 منه انه اذا كان
 وجود يدنه
 وذاته فيهم
 دفع عنهم
 العذاب وهم
 أعدائه فكيف
 يسرهم الايمان
 به ومحبه
 وجود
 ما جاء به اذا
 كان في قوم
 او كان في
 شخص
 او ليس دفع
 العذاب عنهم

أرقتى وقيل ملك المؤمنين الشفاعة لا يشفع الا من شهد ان لا اله الا الله اى لا يشفع الا مؤمن ومثل هذه الآية قوله تعالى ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم لا يعلمون قال البغوى هى قول لا اله الا الله فاعبر الله انه ملك الشفاعة للمؤمنين والمراد من التوسل بالاولياء والصالحين والطلب منهم انما هو على وجه الشفاعة وقد اخبر الله تعالى انها ملكها للمؤمنين ولا مانع من طلب شئ من ملكه الله ما لا وقوة فتطلب منه ان يعطيك مما اعطاه الله تعالى وانما المنع من يطلب الشفاعة من الاصنام التى هى ليست اهلا للشفاعة والله اعلم (الدليل الثالث عشر) قوله تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا اتزّل عليهم الملائكة الاتخافوا ولا تخزقوا وابشروا بالجنة التى كنتم توعدون نحن اولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة ولكم فيها ما تشتهى انفسكم ولكم فيها ما تدعون فترلا من خفور رحيم وجه الدليل ان الذين قالوا ربنا الله واستقاموا على قولهم وما جعلوا لهم اربابا مع الله والمراد بهم المؤمنون المستقيمون على الاقرار بالربوبية ولم يشركوا فى ربوبيته غيره كالاصنام والملائكة وغيرهم واستقاموا على طاعته تقول لهم الملائكة نحن اولياؤكم فى الحياة الدنيا وفى الآخرة وانهم لهم عند الله ما تشتهى انفسهم ولهم ما يدعون ويريدون فهم غير ممنوعين عن الشفاعة والدعاء لآخوانهم المؤمنين وان الملائكة اولياءهم يفعلون بامر الله ما يشتهون فلا مانع من الطلب منهم والله تعالى وليهم والملائكة اولياؤهم ولهم عند الله ما يشتهون وما يدعون واما الادلة من الاحاديث النبوية والاثار الصحابة فكثير فذكر بعضها رحم الله ليل الاول رحم روى الترمذى والنسائى والبيهقى وصححه والحاكم وقال على شرط البزارى ومسلم واقراء الحافظ الذهبي عن عثمان ابن حنيف ان رجلا ضرير آجاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله ان يكشف عن بصرى فامر ان يتوضأ ويصلى ركعتين ويدعو بهذا الدعاء اللهم انى اسئلك واتوجه اليك بنبك محمد صلى الله عليه وسلم نبى الرحمة يا محمد انى اتوجه بك الى ربى فى حاجتى هذه لتعضى اللهم شفعه فى زاد البهيق فقام وقد ابصر وقد ذكره الحافظ الجزرى فى الحصن الحصين والعمدة وذكره شيخ الاسلام ابن تيمية فى الفتاوى كما تقدم واقراءه اى اقر صحته وكذلك ذكره فى اقتضاء الصراط المستقيم وزاد فى الفتاوى انه صلى الله عليه وسلم قال للاعلى وان كان لك حاجة فقل ذلك رواها بهذا اللفظ

الترمذي والشافعي والبيهقي وغيرهم من المشايخ في إسناده
 من غير ما أحسنك وذكر هذا الخبر في إسناده من غير ما أحسنك
 والشيخ علي القاري في شرح الحاشية ثمانية وثلاثون مرة في إسناده
 لديه ليتوجه بروحه إلى الله تعالى ويغني السائل عما سواه وعن الرسول
 إلى غير مولاه قال أنا أتوجه بك أي بذريعتك الذريعة الوسيطة والباء
 للاستعانة إلى ربي في حاجتي هذه وهي المقصودة المعهودة لتقضي لي ويمكن أن
 يكون التقدير ليتقضى الله الحاجة لا جلك بل هذا هو الظاهر وفي نسخة
 لتقضى بصيغة الفاعل أي لتقضى أنت يا رسول الله الحاجة لي والمعنى لتكون سبباً
 لحصول حاجتي ووصول مرادى فالإسناد مجازي انتهى قال المحورون قو له في
 الحديث يا محمد أي أتوجه بك إلى ربي هذا قد آه منه النبي صلى الله عليه وسلم وطلب
 منه واستفائه به وثوّل وتوجه والنبي صلى الله عليه وسلم كان قايماً فلو كان نداه
 لغائب شر كالكان النبي صلى الله عليه وسلم شرع لا منه الشرك ولا يقدم صلى
 هذا ما قل وخصوصاً في رواية الشيخ أنه صلى الله عليه وسلم قال للامعي وإن كان
 لك حاجة فقل ذلك يدل على التشريع له وأنه كلما ناداه نائبة يناديه ويستغيث
 به ويتوجه إلى الله بوسيلته وما الجاب به الشيخ في اقتضائه الصراط المستقيم بأن الامعي
 صور صورة النبي صلى الله عليه وسلم في قلبه وحاطبها وناداه كما يحاطب
 الإنسان من يتصوره من يحبه أو يعضه وإن لم يكن حاضر أودعه إن ناداه الذات
 أقرب من نداه الصورة اذ كيف يستغاث بالصورة ويتبع بالذات مع أن الصورة
 وهمية خيالية والذات محققة على أن نداه الصورة والطلب منها إذا جازو سلم كان
 أقوى حجة للمجوزين لأنه أبلغ في التأثير وأما ادعاء بعضهم من أنه نادى النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو حاضر فيعيد لوجوه ﴿الاول﴾ أن الحديث مطلق
 عام فافيه هذا التقييد ﴿الثاني﴾ في بعض طرق الحديث كما ذكره ابن تيمية أنه قال
 للامعي وإن كان لك حاجة فقل ذلك فدل على أنه لا يختص بمحضره ولا في حال حياته
 ﴿الثالث﴾ أنه لو كان محضره لم يحتج إلى أن يعلم ويقول له أفضل كذا وقل
 كذا وقل يا شهم أي أتوجه بك إلى ربي بل كان يدعو له بنفسه الشريفة ولا يكلف
 هذا العمل فإن دعاه صلى الله عليه وسلم أقم واجب ولا يرد الرجاء الرابع
 أن الحديثين فهو منه العموم ولهذا ترجو هذا الحديث بقولهم من كان له إلى الله

حاجة او الى احد من خلقه فليفعل كذا كما ذكره صاحبها الحصين فلو كان هذا الحديث
خاصاً بحياته لم يذكره ولم يرشدوا الناس للعمل به لانه انقطع بموته صلى الله عليه
وسلم ولا كانوا يرجون له كذا (الوجه الخامس) ان السلف فهموا منه العموم فلهذا
استعملوه في حاجاتهم وقد علم الصماني راوى هذا الحديث ان كانت له حاجة الى
عثمان بن عفان رضى الله عنه في خلافته دل على ذلك في الدليل الثاني **و** روى
البيهقي والطبراني بسند لا بأس به عن عثمان بن حنيف راوى الحديث الاول ان
رجلاً كان يختلف الى عثمان بن عفان رضى الله عنه في حاجة فكان لا يلتفت اليه
ولا ينظر اليه في حاجته فشكى ذلك لابن حنيف رضى الله عنه فقال له انت الميضاة اى
محل الوضوء ثم انت المسجد فصلى ركعتين ثم قل اللهم انى استلك واتوجه اليك
بنبيك محمد صلى الله عليه وسلم نبي الرحمة يا عمى انى اتوجه بك الى ربك فتغضى
حاجتى وتذكر حاجتك فانطلق الرجل فصنع ذلك ثم اتى باب عثمان فقال ما حاجتك
فذكر حاجته فقضاها له ثم قال ما ذكرت حتى الساعة وما كانت لك حاجة
فاذكرها ثم خرج من عنده فلقى ابن حنيف فقال جزاك الله خيراً
ما كان ينظر في حاجتى حتى كلمته في فقال ابن حنيف والله ما كلمته ولكن
شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم واتاه ضرير فشكى له ذهاب بصره فامر
صلى الله عليه وسلم ان يأتى الميضاة فيتوضأ ثم يصلى ركعتين ويدعو بهذه الدعوات
قال ابن حنيف فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث حتى دخل علينا الرجل كان لم
يكن به ضرر قط انتهى فهذا يدل دلالة صريحة على ان عمل الاعمى وندائه للنبي
صلى الله عليه وسلم في الحديث الاول لم يكن بحضوره صلى الله عليه وسلم لقوله
في آخر الحديث فوالله ما تفرقنا حتى دخل علينا الرجل كان لم يكن به ضرر قط
فيدل انه كان غائباً عن الحضور ولهذا علم هذا الصماني لئذى له حاجة الى عثمان
بن عفان رضى الله عنه في خلافته بعد موته صلى الله عليه وسلم وما ذكره
بعضهم من ان هذا الحديث في سنده مقال يحجب بان الحديث صحيح لا بأس به كما
ذكره البيهقي والطبراني والحافظ السبكي وابن جرير السهري والتسطلافي
وغيرهم وقالوا سنده لا بأس به ولو فرض ان في سنده مقالا يكون ماضد الاول وقد
كان صحيحاً فيكون مؤيداً بل لو كان شركاً لم يحجز للمحدثين ان ينقلوه في كتبهم كما
لا يخفى فكيف يخفى هذا على نقلة الدين وائمة المسلمين ويظهر لك يا عمى العين
(الدليل الثالث) روى البيهقي وان اى شية بسند صحيح عن مالك الدار رضى الله

عنه و كان خازن عمر رضى الله عنه قال اصاب الناس قحط في زمان عمر بن الخطاب رضى الله عنه فجاء رجل الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكى له فقال يا رسول الله استسقى لامتك فانهم قد هلكوا فأتاه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال أنت عمر واقره السلام واخبره انهم مستقون وقل له عليك الكيس الكيس فأتى الرجل عمر فاخبره فبكى عمر ثم قال يا رب ما آكلوه الا ما جهزت وذكر بعضهم ان الذي رأى هذا المنام بلال بن الحارث أحد الصحابة رضى الله عنه انتهى قلت وقد ذكره هذا الحديث شيخ الاسلام ابن تيمية في الفتاوى واختصه الصراط المستقيم واقره ولم ينكره قال وماروى ان رجلاً جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكى اليه القحط طام الرمادة فأمره ان يأتي عمر الحديث قال مثل هذا كثير يقع لمن هو دون النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم النقل عنه والله اعلم بالدليل الرابع روى البخاري في صحيحه من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر في قصة هاجرام اسماعيل عليه السلام انه لما ادركها وولدها العطش فجعلت تسعى الى تركض في طلب الماء فسمعت صوتاً ولا ترى شيئاً فقالت اغث ان كان عندك غوث انتهى ذكر النبي صلى الله عليه وسلم هذا لاصحابه فلو كان طلب الغوث من غير الله شركاً لما جاز لها استعماله ولما ذكره النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه ولم ينكره ولما نقله الصحابة من بعده وذكره المحدثون لاسيما البخاري الذي اجتمع الامة على ان ما بعد كتاب الله اصح من كتابه فان هذا القائب الذي طلبت منه الغوث وان كان في الحقيقة هو ملك لكن في حال خيسته محتمل ان يكون شيطاناً ومحتمل ان يكون جنياً ومحتمل ان يكون ملكاً ومحتمل ان يكون انساناً والمأمنون لا يجوزون الاستغاثة بالقائب مطلقاً لانه مرسل ولا ملك مقرب كما ثبت كما صرحوا به في مواضع فلو يعلم النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك محذوراً لوجب التنبيه عليه خصوصاً اذا كان شركاً اكبر يخرج عن الملة والله اعلم (الدليل الخامس) روى البخاري في حديث الشفاعة ان الخلق يتفاهم في هول القيمة استغاثوا بادم ثم بنوح ثم ابراهيم ثم موسى ثم يعيسى وكلهم يتعذرون ويقول عيسى اذهبوا الى محمد فيأتون اليه صلى الله عليه وسلم فيقول انالها الحديث ذكرناه ملخصاً فلو ان الاستغاثة بالخلق ممنوعة لما ذكرها النبي صلى الله عليه وسلم لاصحابه ولا مته ولذا ذكرها بغير هذا اللفظ واجاب الماتعون بان هذا يكون يوم

الحق فيكونون قد استغاثوا من له قدرة وردوا بانهم مع حياتهم الدنيوية لا قدرة
 لهم الابنوع التسبب فكذلك بعد الموت مع انهم احياء في قبورهم يتميرون بالدعاء
 وغيره على ان المائنين يستدلون على المنع بحديث ابى بكر الصديق رضى الله
 عنه لما قال قوموا انتفتت برسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا المنافق فقال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه لا يستنات في انما يستغاث بالله فنفى النبي صلى الله
 عليه وسلم عن نفسه الاستغاثة وهو حي قادر على التسبب وكم اسأله الصحابة
 اموراً لا يقدر عليها البشر فاعطاهم ما سئلوا بتسبيبه عند ربه والله يفعل له
 فكيف ينفون الاستغاثة بهذا الحديث ويثبتونها بحديث الشفاعة وهل
 هذا الاتناقض فما كان جوابكم في حديث الحياة هو الجواب في حال الممات والخلاف
 في اطلاق هذا اللفظ لافي التأويل فان المجوز يقول بالتأويل ولا يقول ان احداً
 يعمل استقلالاً من دون الله بل يكفر من يزعم ذلك في الدليل السادس روى
 الحاكم في صحيحه وابو حوالة والبرار بسند صحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم
 انه قال اذا اقلت دابة احدكم بارضى فلاة فلينادي يا عباد الله احبوا فان الله
 حاضر اسجبه وقد ذكر هذا الحديث شيخ الاسلام ابن تيمية في كتابه الكلم
 الطيب عن ابى حوالة في صحيحه وابن القيم في الكلم الطيب له والنووى في
 الاذكار والجزري في الحصن الحصين وغيرهم مما لا يحصى من المحدثين
 وهذا القطر رواية ابن مسعود مر فوما روى ابن مسعود موقفاً عليه فليناد
 امينون يا عباد الله قال الشيخ على القارى الحنفى في شرح الحصن الحصين
 والمراد بعباد الله الملائكة او المسلمون من الجن او رجال القبي السمون
 بالابدال والساكنون لا يجوزون الاستغاثة بالفائب كاليت سواء كان نبياً او ملكاً
 او جنياً كما هو مقرر عندهم وقال ايضا قلت حتى لى بعض شيوخنا الكبار في العلم
 اقلت له دابة اظنها بقلة وكان يعرف هذا الحديث فقال فعبسها الله في الحال وكنت
 انامرة مع جاعة فاذا قد اقلت منهم بهجة فجزوا عنها قفلة فوقت في الحال
 بغير سبب سوى هذا الكلام ذكره النووى في الاذكار اتمى (الدليل السابع)
 روى الطبرانى وان اراد عونا فليناد يا عباد الله امينوا وفي الحصن ليقبل يا عباد
 الله امينون ثلاثاً رواه الطبرانى عن زيد بن عتبة بن خذوان عن النبي صلى الله
 عليه وسلم قال اذا ضل احدكم شيئاً او اراد عونا وهو بارى ليس بها انيس فليقل

يا عباد الله اعينوني فان الله عباد الابرارهم قال الحافظ الجزري وقد جرب ذلك
 قال الشيخ علي القاري وذلك مجرب محقق قال بعض العلماء الثقات حديث حسن
 يحتاج اليه المسافرون وروى المشايخ انه مجرب قرن به الفصح ذكره مبرك الحنفى
 انتهى وقال بعض المحققين ذكر هذه النعمة الحديث في كتبهم اشاعة لعلم وحفظها
 للامة ولم ينكروه ذكر منهم الحافظ الجزري في الحمين والعدة والنسوى في
 الاذكار وابن القيم في الكلم الطيب وابن مفلح الجنيلي تليد ابن تيمية في كتابه
 الاداب الشرعية ثم قال قال عبد الله بن الامام احمد بن حنبل سمعت ابي
 يقول سمعت خمس جمع فضلت الطريق وحسنت ماشياً فقلت اقول
 يا عباد الله دلونا على الطريق فلم ازل اقول ذلك حتى وقتت على
 الطريق وقال الامام النووي في الاذكار قد جرب ذلك بعض اهل العلم
 فصيح ونحن قد جربناه فصيح فكيف جاز للعلماء الاكاره خصوصاً مثل الامام
 احمد يطلب من غير الله وهو فائق الدلالة على الطريق من غير ان
 يراهم ويدلونه وكذلك طلب الامانة مع ان الدلالة امر قلبي اذا لم يظهر
 الدال كيف يهتدى للدلالة وكذلك الامانة بل كيف يعلم النبي انه ان يطلبوا
 العون والدلالة من غير الله تعالى والله سبحانه اقرب من عباده فكيف ينادون
 العباد ويتكلمون القادر الذي بيده كل شئ ولكن النبي اعرف بالله من جميع
 خلقه يعلم ان الله يجرى الاشياء بحسب العوايد ولهذا ترى العبد يطلب من
 الله سبحانه الشئ سنين فلا يعطيه اياه حتى يسيبه على يد مخلوقه وهذا كثير
 جداً فيقال ان الله لا يقدر على اعطاء السائل حاشا وكلا بل ربط الله الاسباب
 بالمسببات لحكمة هو سبحانه يعلمها فان قيل ان هذا الحديث وامثاله فيه الطلب
 من الملائكة او الجن او رجال القريب وهم احياء قادرين فقول اول المانع
 لا يجوز لنا الغائب مطلقاً والثاني ان قال ان هؤلاء احياء قادرين فيطلب منهم
 فالجواب انه هذا تحكم على ان الاموات من الانبياء والاولياء ايضا لهم قدرة
 من الله تعالى بدماء او كرامة او غير ذلك ثم ما يدريك ان هذا الغائب شيطان او جنى
 او ولي فكيف ثبت لجهول لا يرى ولا يعرف وينفى عن حروف محقق والله اعلم
 الدليل الثامن روى ابن حساكر في تاريخه وابن الجوزي في مشر العزم
 الساكن والامام هبة الله في توثيق عرى الايمان من العتي ان اعرابا جاء الى قبر

النبي صلى الله عليه وسلم فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول ولو
انهم اذخلوا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول لوجدوا الله توابا
رحيما وقد جئتكم مستغفرا من ذنبي مستغفابك الى ربي ثم انشاء يقول
ياخير من دفنت في القاع اعظمه ❀ فطاب من طيبهن القاع والاکرم
روحي القداء لقبرانت ما كنت ❀ فيه العفاف وفيه الجود والكرم
قال العتبي فحملتني حيناي فرأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم فقال
ياعتبي الحق الاعرابي وبشره بان الله قد غفر له فقلت في هذه الحكاية العلماء بالقبول
وذكرها ثمة المذاهب الاربع في المناسك مستحسنين لها فقيها نداء النبي صلى الله
عليه وسلم وطلب الشفاعة منه وهو في قبره الشريف فلو كان نداء الاموات
والطلب منهم لشفاعة محذورا لم يستحسنها العلماء المتقدمون ولا يستحسن ثقلها في
كتاب ❀ الدليل التاسع ❀ ذكر القسطلاني في المواهب اللدنية والسهوري في
السوفا وخلاصة الوفا قالاروي ابوسعيد السمعي من على كرم الله وجهه
ان امرايا قدم علينا بما دفن رسول الله صلى الله عليه وسلم
بثلاثة ايام فرمى بنفسه على قبره وحشي من ترابه على رأسه وقال
يا رسول الله قلت فسمعنا قولك ووعيت من الله فوهينا عنك وكان فيما نزل اليك
ولو انهم اذخلوا انفسهم جاؤك الاية وقد ظلمت نفسي وجئتكم تستقروا فنودي
من القبر قد غفر لك ❀ الدليل العاشر ❀ ذكر التقي السبكي في شفاء الاسقام
والقسطلاني في الموهب السهوري في الخلاصة وابن حجر في الجوهر المنظم
وغيرهم عبارة الشفا للقاضي عياض بسنده الحسن الى الامام مالك بن انس انه
تناظر مع ابي جعفر المنصور فقال له الامام يا امير المؤمنين ان الله ادب قوما فقال
لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي ومدح قوما فقال ان الذين يفضون اصواتهم
عند رسول الله ❀ الاية ❀ وان حرمة ميتا حرمة حيا فاستكان لها ابو جعفر
وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعوا ثم استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقال ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك ووسيلة ابيك آدم يوم القيامة بل
استقبله واستشفع به فيشفعك الله قال الله تعالى ولو انهم اذخلوا انفسهم جاؤك
فاستغفروا الله ❀ الاية ❀ الدليل الحادي عشر ❀ ذكر ابن الجوزي في
كتابه الوفا بفضائل المصطفى بسنده الى الدارمي قال حدثنا عمر ابن عبد الواحد

الاصفهاني بالروضة بالمدينة شرفها الله تعالى قال انبأنا عمر بن عبد الله اخبرنا محمد
 بن عبد الواحد انه سمع ابا بكر محمد بن الخطاب قال سمعت عبد الله بن صالح قال
 ابا بكر المقرئ يقول كنت انا وابو الشيخ في حرم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وصكنا على حالة وائر فينا الجوع فواصلنا ذلك اليوم فلما كان وقت العشاء
 حضرت قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقلت يا رسول الله الجوع الجوع وانصرفت
 فقال لي ابو القاسم فاما ان يكون الرزق او الموت قال ابو بكر فتمت وابو الشيخ
 والطبراني جالس ينظر في شيء فغضر يا ليا ب علوى فدى الباب فتحنا فاذامعه
 غلامان مع كل غلام زنبيل فيه شيء كثير فجلسنا فاكلنا فولى وترك الباقي عندنا
 فلما فرغنا من الطعام قال العلوى يا قوم اشكوتكم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فاني رأيت في المنام فامرني بحمل شيء اليكم انتهى وذكر هذا الاثر جماعة
 من الحديث منهم السيكي والسهوري والقسطاني وغيرهم وافر مشله شيخ
 الاسلام في بعض فتاواه وفي اقتضاء الصراط المستقيم كما تقدم النقل عنه فارجع
 اليه في الدليل الثاني عشر في ذكر ابن الجوزي في صفة الصفة قال اخبرنا ابن ناصر
 قال انبأنا خلف قال اخبرنا ابو عبد الرحمن السلمى قال سمعت منصور بن عبد الله
 يقول قال ابو الخير التيناني دخلت مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا بافاعة
 فانت خمسة ايام ما ذقت ذوا فافتقدت الى القبر فسلمت على النبي صلى الله
 عليه وسلم وابي بكر وعمر رضي الله عنهما وقلت انا ضيفك الليلة
 يا رسول الله ونصيت فتمت خلف المنبر فرأيت في المنام النبي صلى الله
 عليه وسلم وابي بكر عن يمينه وعمر عن شماله وعلي بن ابي طالب بين يديه
 فركبني علي وقال قم قد جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فتمت قبلت
 بين عينيه فدفع الى رضيعاً فاكلت بعضه واتبعت فاذا النصف الآخر
 بيدي انتهى في الدليل الثالث عشر في ذكر ابن الجوزي في كتابه المتقدم
 الباب التاسع والثلاثون في الاستسقاء بقبره صلى الله عليه وسلم قال اخبرنا
 عبد الاول بن عيسى وساق صنده الى ابي الجوزا اوس بن عبد الله قال فخط
 اهل المدينة فحطوا شد يد افشكوا الى عائشة رضي الله عنها فقالت انظروا
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوى الى السماء لا يكون بينه وبين
 السماء سقف قال فحطوا الخطر وامطرا حتى نبت العشب وسمت الابل حتى

وذكر الحافظ
 الذهبي في
 تاريخه
 الاسلام قال
 روى نصر في
 اماليه ان ثابته
 حدثه انه
 شاهد رجلا
 اذن بدينه
 الرسول صلى
 الله عليه وسلم
 للصبح وقال
 في الاذان
 الصلوة خير
 من النوم فبدا
 بعض خدم
 المسجد فلفظه
 فبكي الرجل
 فقال يا رسول
 الله في
 حضرتك
 يفعل في هذا
 قلع الخادم
 في الحال
 فحملوه الى
 بيته فأتى به
 ثلاث اثمى

فتفتت من الشعم انتهى ولم تكن ام المؤمنين عائشة رضى الله عنها تعمل هذام
 قبل نفسها اذ ليس للرأى في هذا مجال فلا بد انها سمعت ذلك من رسول الله
 صلى الله عليه وسلم في الدليل الرابع عشر في ذكر ابن القيم في كتابه افائة
 الهمنان عن ابن اسحاق في المغازى عن ابى العالية قال لما فقتنا تسرو جدنا في
 بيت الهرمزان سريراً عليه رجل ميت عند رأسه مصحف فاخذنا المصنف
 فحملناه الى عربى الخطاب فدما كعباً فشمخه بالعريه فان اول رجل قرأه من
 العرب قتل لابي العالية ما كان فيه قال سيرتكم واموركم ولحون كلامكم
 وما هو كائن بعد قتلنا صنعتم بالرجل قال اخبرنا له بالنهار ثلاثة عشر قبراً
 متفرقة فلما كان الليل دفناه وسوينا القبور كلها لتعبد على الناس لا ينشروا
 قتلنا وما يرجون منه قال كانت السماء اذا حبست عنهم ابرزوا السرير فيطرون
 قتلنا من كنتم تظنون الرجل قال رجل يقال له دانيال قتلنا منذ كم وجد قومه
 مات قال منذ ثمانية سنة قلت ما كان تغير منه شيء قال لا الا شعرات من قناه ان
 لحوم الانبياء لا تبلى الارض ولا تأكلها السباع انتهى والظاهر ان تعميمهم
 لقبره حذر ان ينشئه اهل تسروهم كفار والسد فن لميت واجب وهم
 لا يدقون له لاجل الاستغناء بحسده واحترام اجساد الانبياء بل سائر المؤمنين بدفنهم
 وعدم هتكها من اعظم الواجبات في شريعتنا ولهذا صح ان البخاري رحمه الله
 لما مات وجنوا من قراب قبره ريح المسك فصار الناس ينشونه ويأخذون
 التراب منه يبركون به حتى تظهر رفته مراراً انها امكن الخلاص من هناك
 رفته الا بالبناء على تربته فحفظ عن الناس قول الصحابة انهم اذا قسطوا ابرزوا
 السرير فيطرون دليل على ان ذوات الانبياء واجسادهم يستحق بها وانه
 معلوم عندهم ذلك ولم ينكروه ولو كان منكور الم يذكره وهذا شديد بصنيع
 سيدتنا عائشة ابراز قبره الشريف صلى الله عليه وسلم للاستغناء به
 والله اعلم في الدليل الخامس عشر في روى الامام احمد في مسنده
 والاصح عند الحديث ان ما في المسند لا يخرج من درجة الحسن كما
 ذكره بن جرير في التلخيص وغيره ورواه الحاكم في مستدركه على
 الصحيحين قال اقبل مروان يوماً فوجد رجلاً واضعاً وجهه على القبر فقال اتدري
 ما تصنع فقبل عليه فاذا ابو ايوب الانصاري رضى الله عنه قال جئت رسول الله

صلى الله عليه وسلم ولم آت الحجرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تبكوا على الدين اذا وليه اهلكه ولكن ابكوا على الدين اذا وليه غير اهله انتهى
 الدليل السادس عشر * قال ابن الجوزي في الواسعة الى علي بن ابي طالب رضى الله عنه قال لما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم ودفن جاءت فاطمة رضى الله عنها فاحذت قبضة من تراب القبر فوضعت على عينها وبكت وانشأت تقول

ماذا على من شم تربة احد * ان لا يشم مدى الزمان ذواليا

صبت على مصائب لوانها * صبت على الايام عدن لياليا

انتهى ما ذكره ابن الجوزي في هذا وما قبله دليل على ان مغلوب الحال يفعل مثل هذا في قبور الانبياء وغيرهم وان الامار لها اعتبار وهذا من قبيل الشكابة رسول الله صلى الله عليه وسلم في قولها صبت على مصائب والله اعلم * الدليل السابع عشر روى بن عساكر بسند جيد عن ابي الدرداء قصة نزول بلال يداريا بعد فتح بيت المقدس قال ثم ان بلالا رأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يقول له ماهذه الجنوة يا بلال اما ان لك ان تزورنا فاتبه حزينا خائفا فركب راحلته وقصد المدينة فأتى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجعل يبكي ويمرغ وجهه على القبر الى اخر القصة وكان ذلك بحضور الصحابة فلم ينكر احد عليه انتهى ذكره السبكي في شفاء الاسقام والتسلافي وابن حجر وغيرهم * الدليل الثامن عشر روى الحاكم في المستدرک على الصحيحين ان ابا ايوب الانصاري رضى الله عنه غزى قسطنطينية في خلافة معاوية مع ولده يزيد فقتل هناك ودفنه المسلمون في اصل سور البلد قال الراوى فاروم يزورون قبره ويستقون به اذا قعطوا انتهى (الدليل التاسع عشر ما تقدم من نقل بن القيم في كتابه الكبائر وكتاب السنة والبدعة عن الرجلين الذين استغاثا برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان بعض الرافضة قطع لسان احدهما وبعضهم قتا عين الاخر فلما اتيا قبره الشريف واستغاثا به ردا لله عليهما ما فقد من اللسان والعين وقد تقدم النقل عنه فيما سبق فارجع اليه (الدليل العشرون) ذكر ابن الجوزي في كتابه صفة الصفوة في طبقة التابعين عن ابي ايوب رجل من قريش ان امرأة من اهله كانت تجتهد في العبادة وتديم الصيام وتطيل القيام فانها الملعون وقال الى كم تعذبن هذا الجسد وهذه الروح لو افطرت

وفصرت عن القيام كان ادم لك واقرى قالت فلم يزل يوسوس لي حتى هممت
 بالتقصير قالت ثم دخلت مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم معتصمة بقبيره
 وذلك بين المغرب والعشاء فذكرت الله وصليت على رسوله ثم ذكرت ما نزل بي من
 وسوسة الشيطان واستغفرت وجعلت ادعو الله ان يصرف عني كيده ووساوسه
 قالت فسمعت صوتا من ناحية القبر يقول ان الشيطان لكم عدوا فانا نخذ وهدهد وانما
 يدعوه حزبه ليكونوا من اصحاب السمر قالت فرجعت مذعورة وجعلت
 القلب فوالله ما ماودتني تلك الوسوسة بعد تلك الليلة انتهى فدل هذا ان
 الاعتصام بقبر رسول الله صلى الله عليه وسلم كان امرا معلوما للسلف الصالح
 وانما لما اعتصمت حصل لها القرب بسببه واكرمها الله بسماع الصوت من
 القبر بالوعظة والازجر عن مطاوعة الشيطان فحصل لها زوال الوسوسة
 ببركة هذا الاعتصام والله اعلم ❦ الدليل الحادي والعشرون ❦ في صفة
 الصفوة لابن الجوزي بسنده الى احمد ابن الفتح انه رقى بشرين الحارث يعني
 المشهور بالحافي وهو من اجل التابعين حتى ان الامام احمد كان يقول لمن سئله
 عن الورع سل بشرين الحارث لانتسلي فاني آكل من خلة بغداد وكان علي ابن
 المدني امام المحدثين ينادي في جنازة بشر هذا شرف الدنيا والاخرة قال احمد ابن
 الفتح سألت بشرا عن معروف الكرخي فقال هيها ت حالت يتناوبينه الحجب ان
 معروف لم يعبد الله شوقا الى جنته ولا خوفا من ناره وانما عبده شوقا اليه فرفعه الله
 الى الرفيع الاعلى فمن كانت له الى الله حاجة فليأت قبره وليدع فانه يستجاب له ان
 شاء الله تعالى قال الحافظ ابن الجوزي وقبره ظاهر يترك به في بغداد وكان ابراهيم
 الحارثي يعني صاحب الامام احمد ابن حنبل يقول قبر معروف الزياقي المجرى
 انتهى ومثله في رسالة التشيخي وغيرها واثبتته واقره شيخ الاسلام زكريا
 الانصاري في شرح الرسالة وغيره ويكفي اثبات الحافظ ابن الجوزي بالسند الصحيح
 والنقل الصحيح فانه معلوم عند المحدثين واهل العلم كيف تشديده في تضعيف ووضع
 الصحيح فضلا عن الموضوع الضعيف (الدليل الثاني والعشرون) قال ابن الجوزي
 في صيد الخاطر كنت في بداية امرى قد الهمت سلوك طريق الزهاد بادامة
 الصوم والصلوة وحب الى الخلوة فكنت اجد قلبا طيبا وكانت عين بصيرتي قوية
 الحدة تتأسف على لحظة تمضي من غير طاعة وتبادر الوقت في اغتنام الطاعات ولي

فروع انس وحلاوة وحناجة فأنهى الامر الى ان صار بعض ولاية الامور يستحسن
كلامي فامالني اليه غال الطبع فقعدت تلك الحلاوة ثم استمالني آخر فكنت اتقي
مخالطته ومطامحه لخوف الشبهات وكأنت حالتي قريبة ثم جاء التأويل فانبسطت
فيما يباح فعدم ما كنت اجد بالكلية وصارت المخالطة توجب ظلمة القلب الى ان
عدم النور كله فكان حنيني الى ماضع مني يوجب الزماج اهل المجلس فينبون
ويصلحون واخرج مفلسا فيماني وبين حالي وكثر ضيقي ومرضى وعجزت
من طب نفسي فلجأت الى قبور الصالحين وتوسلت في صلاحى فاجتذبنى لطف
مولاي الى الخلوة على كراهة مني ورد قلبي على بعد تفرده عني واراني عيب
ما كنت آثره فاقت من مرض غفلتي الى اخر كلامه انتهى فانظر الى قوله
فلجأت الى قبور الصالحين وتوسلت فرد الله عليه ما كان قد يركه
التوسل بهم واللباء اليهم وهذا هو حافظ الاسلام وشيخ مشايخ
الاسلام ابن تيمية وغيره وكان من ايات الله في هذه الامة المحمدية فانه ما تقع
الاسلام بمثل ما تقع به حسبت مؤلفاته فكانت في كل يوم مبيع كرايز كتابه
ونالها على عدد عمره وقال في صيد الخاطر تاب على يدي نحو ما تى الف نفس
واسلم من اليهود والنصارى نحو ما تى نفس وكان يحضر مجلس وعظه اكثر من
حشرة الاف نفس كلهم يكونون ويشقون ثيابهم والحاصل انه ما صار مثله في علماء
الامة المحمدية ولا زال ابن تيمية وابن القيم وابن رجب وغيرهم من كافة علماء الاسلام
ينقلون عنه في كتبهم ويعتمدون على اقواله وافعاله فلو كان هذا ممنوعا لما جهله
هذا الكامل وعلمه غيره ممن هو دونه فليسلمين بهذا العالم اسوة بل هو علامة الدنيا
وحافظها على الاطلاق ومن تعقد على قوله الحناصرو توكل بفتواه الجراير وقال
ايضا في صيد الخاطر ﴿ فصل ﴾ رايته نفسي كلما صني فكرها او اتعظت
بدارج اوزارت قبور الصالحين تحرك همتها في طلب العزلة والاقبال على معاملة
الله تعالى انتهى ومراده بزيارة الصالحين مثل ما تقدم عنه في العبارة المتقدمة
او ما هو اعظم والحاصل ان زيارة الصالحين والتوسل بهم مما ينفع الزائر في امر
آخرفته خصوصا وقد قال صلى الله عليه وسلم زروا القبور فانها تذكركم الآخرة
والله اعلم ﴿ الدليل الثالث والعشرون ﴾ ذكر الشيخ تقي الدين في كتابه
الكلم الطيب وابن القيم في الكلم الطيب له وابن ابي جرة في شرح مختصر البخاري

بل رايته في
تاريخ ابن
الجوزي ذكر
انه كان يحضر
مجلس وعظه
ماية الف
انسان منهم
الخليفة
العباسي

عن ابن عمر وابن عباس ان الانسان اذا خدرت رجله فليناد يا محمد فان الخدر
يذهب عنه انتهى وهذا ذكره في مقام تعليم الاسلام الاذكار فلو كان نداء
الغايب شركاً لكان الشيطان وغيرهما بل واصحابه صلى الله عليه وسلم يعلمان
الناس الشرك والعياذ بالله وفي الحديث ان ابن عمر لما قيل له ونادى ذهب الخدر
عنه **في** الدليل الرابع والعشرون **في** ذكر ابن الاثير في تاريخه وذكر انه اختصر
من تاريخ ابن جرير الطبري ان الصحابة بعد موت رسول الله صلى الله عليه
وسلم كان شعارهم في الحروب يا محمد وذكره الواقدي في فتوح الشام وهو
اتى تأليف الواقدي **في** الدليل الخامس والعشرون **في** ذكر ابن الجوزي في
كتابه حيون الحكايات بسنده الى بعض التابعين انهم لما سهرم الكفار وراودوهم
على الكفر وامتنعوا فغلوا لهم زيتاً في قدر فالتقوهم فيه فنادوا يا محمد ذكر
ذلك السيوطي في شرح الصدور فاذا رأيت هذه الأدلة التي ذكرها العلماء من
كافة المذاهب واثبتوها في تصانيفهم ورواها الخلف عن السلف واتصلت
باسانيد المحدثين والمصنفين جزمتم بان هؤلاء لم يكونوا متواطئين على ما هو شرك
وحرام ولم يبنوه ولم يحذروا الامة عن مثله ولم ينبهوا الاسلام على المنع منه
تبين لك ان هذه الاشياء جائزة لا محالة اذ كل حديث من هذه الأدلة المتقدمة
اقل ما يكون رواه الوف عن الوف وكذلك الكتب المصنفة المتضمنة لها فكل هؤلاء
العلماء ضلوا عن هذه الاشياء الشركية وجاء رجل متأخر عنهم تنبيهها وعرفها وهم
جهلوا فان كان الامر كذلك فلا خير في شيء يجعله هؤلاء الخلق الكثير
ويعلمه من ليس في العير ولا في النغير فهذه المسئلة كادت تكون اجابة الجواز
لان الخالف فيها شيخ الاسلام ابن تيمية ونليذه ابن القيم ومن تابعهما وها قد
حرر نالك فيما سبق انهما لا يقولان بالتشريك والتعريم الا بالشروط المتقدمة
واذا وجد شيئ من الموانع اتفق عندهما ومن تابعهما التعريم فضلاً عن الاشراك
وكان عندهما جائزاً كما تقدم لك نص عبارتهما **في** فصل **في** وقد ورد عن النبي
صلى الله عليه وسلم واصحابه من معاملة الاموات معاملة الاحياء وطلب الاستخيار منهم
والاستسهام ونداؤهم بالمسي بالدعاء في اللغة لا الدعاء الذي هو العبادة وادلة ذلك كثيرة
في الدليل الاول **في** روى البخاري ومسلم واصحاب السنن من حديث ابن
عمر قال اطلع رسول الله صلى الله عليه وسلم على اهل القليب فقال وجدتم ما

وعدكم ربكم حقاً قيل له اتدعوا مواتاً فقال ما انتم يا سمع منهم ولكن
 لا يسمعون وفي الصحيحين من حديث انس عن ابي طلحة ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ناداهم يا ابا جهل بن هشام يا امية بن خلف يا عبدة بن ربيعة اليس قد
 وجدتم ما وعد ربكم حقاً فاني قد وجدت ما وعدني ربي حقاً فقال له عمر
 يا رسول الله كيف تكلم اجساداً لا ارواح فيها قال والذي نفسي بيده
 ما انتم يا سمع لما اقول فيها منهم انتهى وانكار عائشة رضي الله عنها لسماح
 اهل القليب لعدم شهودها القصة قال ابن رجب في احوال القبور فان
 عمر و ابا طلحة وغيرهما ممن شهد القصة حكياء عن النبي صلى الله عليه وسلم
 وما يشهد لم تشهد ذلك وروايتها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انهم
 يعلمون الان انما قلت لهم حق يؤيدرواية من روى انهم يسمعون ولا ينافيه فان
 الميت اذا جازان يعلم جازان يسمع انتهى اقول وهذا التماس في حق الكفار لافي
 المؤمن لانها رضى الله عنها استدلت على عدم السماع بالاية وهي انك لا تسمع
 الموتى ولا تسمع الصم الدماء اذا ما يندرون والمراد بهم الكفار في حال حياتهم
 شبههم الله بالموتى وليس المراد انهم وقت انذار النبي صلى الله عليه وسلم موتى
 ومراد الله تعالى انهم في حال حيوتهم موتى القلوب عن المواعظ وصم الاذان
 عن سماعها وهم احياء وما بهم صمم وآخر الاية يدل على سماع المؤمنين وهي
 قوله ان تسمع الامن يؤمن باياتنا فالؤمنون اثبت الله لهم السماع احياء وامواتاً
 وعائشة رضى الله عنها لم تنف السماع الا عن اهل القليب الكفار ولم يرد عنها
 انها نفى السماع عن اموات المؤمنين مع انها اثبتت للكفار العلم وقت السماع
 ويلزم من اثبات العلم اثبات السماع ضرورة كما قال ابن رجب وابن القيم في الهدى
 النبوى قال ابن تيمية في بعض فتاواه وانكار عائشة سماع الموتى لعدم ثبوت ذلك
 عندها وغيرها لا يكون معذوراً مثلها لان هذه المسئلة صارت معلومة من الدين
 بالضرورة لا يجوز لاحد انكارها انتهى قال ابن القيم وابن رجب في احوال
 القبور واما ان ذلك كان خاصاً بالنبي صلى الله عليه وسلم فليس كذلك وقد
 ثبت في الصحيحين من انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد اذا وضع
 في قبره وتولى عند اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم انتهى * الدليل الثاني *
 قال ابن رجب في احوال القبور والسيوطي في شرح الصدور وابن القيم في

كتاب الروح روى ابو الشيخ الاصبهاني باسناده عن عبيد بن مرزوق قال كانت امرأة بالدينة يقال لها ام محجن تقيم المسجد فانت فلم يعلم النبي صلى الله عليه وسلم فر على قبرها فقال ما هذا فقالوا ام محجن قال التي كانت تقيم المسجد قالوا نعم فصف الناس فصلى عليها ثم قال اى العمل وجدت افضل قالوا يا رسول الله انسمع قال ما اثم باسم منها فذكر انها اجابته قم المسجد وهذا مرسل انتهى وقد ذكروا هذا الحديث عاضدا حديث العيصين المتقدم في سماع اهل القليب ويؤيد هذا كله ما ذكره ❦ الدليل الثالث ❦ روى مسلم في صحيحه قال مر عبد الله بن عمر على عبد الله بن الزبير وهو مصلوب فوقف عليه فقال السلام عليك ابا خبيب السلام عليك ابا خبيب عليك ابا خبيب والله لقد كنت انتهاك عن هذا اما والله لقد كنت انتهاك عن هذا اما والله انك كنت صواما قواما وصولا للرحم فبلغ الحجاج موقف عبد الله بن عمر عليه فارسل اليه فانزله عن جذعه فالتقى في قبور اليهود انتهى ❦ الدليل الرابع ❦ روى الحافظ السيوطي في شرح الصدور بحال الموتى واهل القبور قال اخرج بن عساكر من طريق ابى صالح كاتب الليث عن يحيى ابن ايوب الخزاعي قال سمعت من يذكر انه كان في زمن عمر ابن الخطاب رضى الله عنه شاب متعبد قد تزم المسجد وكان عمر مجابه فدعته امرأة الى الفاحشة فابى فزالته به حتى تبعها فثلث له هذه الاية على لسانه ان الذين اتقوا اذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فاذا هم مبصرون فانت منها قد فسوه فاخبر به عمر قال اذ هبوا بنا الى قبره فأتى عمرو من معه الى القبر فقال عمر يا فلان ولما خاف مقام ربه جنتان فاجابه القتي من داخل القبر يا عمر قد اعطيناها مرتين ❦ الدليل الخامس ❦ اخرج بن ابى الدنيا في كتاب القبور بسند فيه مبهم عن عمر بن الخطاب انه مر بالقيع فقال السلام عليكم يا اهل القبور اخبار ما عندنا ان نساءكم قد تزوجن ودياركم قد سكنت واموالكم قد تفرقت فاجابه هاتف اخبار ما عندنا ان ما قد متناه وجدناه وما انتقمناه قد ربحناه وما خلفناه قد خسرناه ❦ الدليل السادس ❦ ذكر الحافظ المذكور في كتابه هذا قال اخرج الحاكم في تاريخ نيسابور والبيهقي وابن عساكر في تاريخ دمشق بسند فيه من يجهل عن سعيد بن المسيب عن علي بن ابى طالب مثل قصة عمر هذه في دخوله مقبرة المدينة مع اصحابه وندائهم واجابهم له ❦ الدليل السابع ❦ وقد علم النبي

صلى الله عليه وسلم اصحابه اذا دخلوا القبور ان يسلموا عليهم ويقولوا لهم
 اتم لنا سلف ونحن لكم خلف واذا ان شاء الله بكم لاحقون وان يقولوا لهم
 ابشروا فان الساعة لآتية لا ريب فيها وان الله يبعث من في القبور وهذا
 مستفيض لا يمكن لاحد انكاره فلو لا انهم احياء في قبورهم يسمعون من
 يخاطبهم لكان النبي صلى الله عليه وسلم خاطب وامران يخاطب بجاد
 لا يسمع ولا يعقل وهذا في غاية البعد عن سيد العقلاء كما ذكر هذا ابن
 القيم وابن تيمية وغيرهما بل حديث الشيعين اقوى حجة قد نص جمهور الامة
 على اسنئه قال ابن القيم في كتاب الروح ويدل على هذا يعني سماع اهل القبور
 من يخاطبهم وعلمهم به ووروده ما جرى عليه عمل الناس قد يأتوا الى الان من تلقين
 الميت في قبره ولو لانه يسمع ويشفع به لم يكن فيه فائدة وكان عبثاً وقد سئل عنه
 الامام احمد فاستحسنه واحتج عليه بالعمل ويروى فيه حديث ضعيف ذكره
 الطبراني في معجمه من حديث ابن امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا
 مات احدكم فسيتم عليه التراب فليقم احدكم على رأس قبره ثم يقول يا فلان
 ابن فلانة فانه يسمع ولا يجيب ثم يقول يا فلان بن فلانة الثانية فانه يستوي قاعدا
 ثم ليقل يا فلان بن فلانة فيقول ارشدنا رجلك الله ولكن لا يسمعون فيقول اذكر
 ما خرجت عليه من الدنيا شهادة ان لا اله الا الله وان محمد رسول الله واثك
 رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبمحمد نبياً وبالقرآن اماماً فان منكراً أو فكيراً
 يتأخران ويقول لكل واحد لصاحبه انطلق بنا ما يقعدنا عند هذا وقد لقن محنته
 وهذا الحديث وان لم يثبت فاقبال العمل به في سائر الامصار والاعصار من غير
 انكار كاف في العمل به وما جرى الله سبحانه العادة قطبان طبقت مشارق الارض
 ومغاربها وهي اكل الامم عقولاً وافرهم معارف تطبق على مخاطبة من لا يسمع
 ولا يعقل وتخصن ذلك والا كان بمنزلة الخطاب للتراب والخشب والحجر
 والمعدوم وهذا وان استحسنه واحد العقلاء كلهم قاطبة على استقباحه واستجابته
 انتهى وكلام ابن القيم هذا وحده كاف في الرد على من ينكر خطاب اهل القبور
 والطلب منهم فان الامة مطبقة على جوازه ولم يكن لهذه الامة التي هي اكل الناس
 عقولاً وقد طبقت مشارق الارض ومغاربها قد عملوا بهذا فان في جميع اقاليم الاسلام
 موجود بعض قبور الانبياء والاولياء ويأتى الناس اليهم يطلبون منهم الحوايج

الدنيوية والاخروية على نوع الشفاعة الى ربهم سبحانه ولم يكن لذلك فكير
 ولا حكموا بكفر من يفعل ذلك ولا بشريكه فهذا مثل عمل التلقين والاحتجاج به
 والله اعلم وقد ذكر حديث التلقين الشافعية والحنابلة والمالكية في كتبهم الفقهية
 واعظم من ذلك في الدليل التاسع في خطاب المصلين لربي صلى الله عليه وسلم
 في الصلوة في قولهم السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وقد ثبت في
 حديث صحيح ان المصلي اذا قال السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين اصاب
 كل عبد صالح في السموات والارضين وانهم يردون عليه في حاشية
 التهج ان المصلي اذا قال ذلك ينبغي له ان ينوي العموم فان الله عبادا
 يستغفرون في المشاهدة فاذا سلم عليهم المصلي يتولى الله الرد عنهم لعدم
 احساسهم بذهولهم في الاستغراق انتهى معناه في الدليل العاشر
 ذكر ابن رجب في احوال القبور والسيوطي في شرح الصدور قال اخرج
 ابن ابي الدنيا بسنده الى عمر بن سليمان قال مات رجل من اليهود وعند
 ودعة لمسلم وكان لليهودي ابن مسلم فلم يعرف موضع الدعة فاخبر شعبياً
 الجبائي فقال انت برهو تاموضعاً باليمن فان فيها بئراً هناك قاذع اباك فانه يجيبك
 فاستله عما تريد ففعل ذلك الرجل ومضى حتى اتى الصين فداها به مرتين او ثلاثاً
 فاجابه فقال اين ودعة فلان قال تحت اسكفة الباب فادفعها اليه (الدليل الحادي
 عشر) ذكر ابن رجب والسيوطي في الكنايين المتقدمين نقل عن كتاب الحكايات
 لابن عمرو النيسابوري بسنده الى يحيى بن سليم قال كان هندنا بكة رجل صدوق
 من اهل خراسان يودع الودائع فيؤديها فودعه رجل عشرة الاف دينار
 وحضرت انخراساني الوفاة هاتئذ احد من ولده عليها فدفنها في بعض بيوت
 مات فقدم الرجل فاستل بنه فقالوا ما لنا بها علم فاستل العلماء الذين كانوا بكة وهم
 يومئذ متوافرون فقالوا ما نرى هذا الرجل الا من اهل الجنة وقد نبشانا ارواح
 اهل الجنة في زمزم فاذا مضى من الليل نكسه او نصفه فأت زمزم وقف على
 شفير هائم ناده فانا نرجو ان يجيبك فان اجابك فاستله عن مالك فذهب كما قالوا
 فنادى اول ليلة وثانية وثالثة فلم يجب فرجع اليهم فقال ناديت ثلاثاً فلم اجب
 فقالوا انا لله وانا اليه راجعون ما نرى صاحبك الا من اهل النار فخرج الى اليمن
 فان بها وادياً يقال له برهوت فيه بئر يقال له بلهوت فيها ارواح اهل النار تحرق

على شفيرها نادى في الوقت الذي ناديت به في زمزم فذهب كما قيل له في الليل
فناداه يا فلان فأجابه في اول صوت واخبره عن موضع امامته الى اخر هذا الاثر
وفيه انه سئله ما لذي جاء بك الى هذا الموضع وانت من اهل الخير فقال كانت لي
اخت قتيبة في البصرة فبسيبها صرت الى هذا الموضع فذهب الرجل صاحب
لامانة الى اخته فاستحلها فساخته فرجع الى مكة ونادى في بئر زمزم فأجابه
وقال له جزاك الله عنى خير انتهى فانظر الى هذا الانكشاف دل هذا الرجل
وارشده العلماء الى دماء هذا الميت واستخباره والاخذ بقوله وهم متوافرون اى
متكاثرون في مكة وهم علماء السلف فلو كان هذا ممنوع لم يجوز لهؤلاء العلماء ارشاد
الناس الى الشرك وانما كان تصديقهم للحديث النبوية متمكناً من قلوبهم
الصافية ولم يحصل لهم هذه الشكوك الكائنة في الخلق المتأخرة في الدليل
الثاني عشر في البغوى وغيره في تفسير سورة ص ان داود عليه السلام لما فتن
في امرأة اوريا غفر الله له قال يارب انت غفرت لى فكيف ياوريا وهو زوج المرأة
فامر به ان يذهب الى قبره فيستحله فذهب فناداه فأجابه وقال من هذا الذي قطع
على لذي فقال اناداد مرضتك للقتل فسامحنى الى آخر القصة انتهى وهذا وان
كان من الاسرائيليات الا انه يصلح ان يكون ماضداً كما قاله تقي الدين بن تيمية في
مسئلة التوسل في قول داود عليه السلام يارب بحق اباى اما غفرت لى فقال
الله يا داود اى حق لا باقك على انتهى ما ذكره الشيخ تقي الدين قال العلماء المجوزون
قد ورد من هذا جملة سالحة مع ان الله تعالى قادر على ذلك فالمانع كانه استعجز
القدرة الالهية قال حافظ الاسلام السيوطى في شرح الصدور تقي الدين عن الحفاظ بن
جهر شارح البخارى في فتاويه ما نصه ارواح المؤمنين في عليين و ارواح الكفار
في سبعين ولكل روح بحسبها اتصال معنوى فيها ما ذون لها في التصرف وتأوى
الى محلها انتهى باختصار قال السيوطى قلت ويؤيد ما ذكره من الاذن في التصرف
مع كون المقر في عليين ما اخرج ابن عساكر من طريق ابن اسحق قال حدثنى
الحسين بن عبد الله بن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال بعد قتل
جعفر بن ابى طالب لقد مررت بجعفر اليلة يقتنى قرأ من الملائكة له جناحان
مخضبة بالدم يريدون يشة بلدا باليمن واخرج ابن عدى من حديث على بن ابى
طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال عرفت جعفر في رقعة من الملائكة

يشرون اهل يثمة بالمطروا وخرج الحاكم عن ابن عباس قال بينما النبي صلى الله
 عليه وسلم جالس واسماء بنت عيسى قريباً منه اذ رد السلام قال يا اسماء هذا جعفر
 مع جبريل وميكائيل مروا فسلوا علينا واخبرني انه لقي المشركين يوم كذا ويوم
 كذا قال فاصبت من جسدِي ومن مقادِي ثلاثا وسبعين من بين طعنة وضربة ثم
 اخذت اللوآء بيدي اليمنى فقطعت ثم اخذته بيدي اليسرى فقطعت فغوضني الله
 جناحين اطير بهما حيث شئت قالت اسماء هنيئاً لجعفر ما رزقه الله من الخير لكن
 اخاف ان لا يصدق الناس فاصعد المنبر فاخبر الناس فصعد المنبر فحمد الله واثنى عليه
 قال ان جعفر بن ابي طالب مريم جبرائيل وميكائيل وله جناحان عوضه الله
 من يديه فسلم علي ثم اخبرهم بما اخبره وخرج بن ابي الدنيا من طريق يزيد
 بن سعيد القرشي عن بن عبد الله الشامي قال غزونا الروم ففرج منا اناس يطلبون
 اثر العمد وقاتر دمنهم رجلان قال احدهما فيينا نحن كذلك اذ لقينا شيخ من الروم
 فقال ابرزوا فحملنا ساعه عليه فاقتلنا ساعه قتل صاحبي فرجعت اريد اصحابي
 فيينا انا راجع اذ قلت لنفسى ثكلتك امك سبغني صاحبي الى الجنة وارجع هارباً
 الى اصحابي فرجعت اليه وضرته فاخطأته فحملني وضرب بي الارض وجلس
 على صدرى وتناول شيئاً ليقتلني فجاء صاحبي المقتول فاخذ بشعر قناه عني
 واطأني على قتله فقتلناه جميعاً وجعل صاحبي يمسي ويحدثني حتى التهيينا
 الى شجرة فاضطجع مقتولا كما كان فبعثت اصحابي فاخبرتهم قال السيوطي
 في كتابه المذكور اخرج بن عساكر من طريق ابن اسحاق الى عمر بن
 الخطاب السلمي قال اسرت انا وغانية معي في زمان بني امية فادخلنا على
 ملك الروم فامر باحصائي فضربت رقابهم ثم اتى قد مت لضرب عنقي فقام اليه
 بعض البطارقة فلم يزل يقبل رأسه ورجليه حتى وهبني له ثم انه جعل ابنة له من
 اجل النساء فتويعه وقتته عن دينه فلم تقدر عليه فآثرته نجما قالت سر على هذا
 النجم بالليل واكن بالنهار فانه يلقيك الى بلادك فسرت ثلاث ليال فيينا انا في
 اليوم الرابع مكن فاذا بالخليل قلت طلبت فاشرفوا على فاذا انا باصحابي المقتولين
 على دواب معهم آخرون على دواب شهب فقال عير قلت اوليس قد قتلتم قالوا
 بلى ولكن الله نشر الشهداء واذن لهم ان يشهدوا واجازة عمر بن عبد العزيز قال
 بعض الذين معهم ناو لني بديك يا عير فتاولته يدي فارد فني ثم سرنا يسيراً ثم

قذف في قذفة وقعت قرب منزلي واخرج ابن الجوزي في كتاب عيون الحكايات
 بسنده الى ابي علي البربري قال ان ثلاث اخوة من الشام كانوا يغزون وكانوا
 فرساناً شجعاناً فامرهم الروم فقال لهم الملك اني اجعل فيكم الملك وازوجكم بناتي
 وتدخلون في النصرانية فابوا وقالوا يا محمد فامر بثلاث قنود فصب فيها الزيت
 ثم اوقد تحتها ثلاثة ايام يمرضون في كل يوم على تلك القنود وريد عون الى
 النصرانية فابوون قال في الاكبر ثم الثاني ثم ادنى الاصغر فجعل يقتله من دينه
 بكل امر قائم عليه فقال ايها الملك اننا اقمته من دينه قال بماذا قال قد علمت ان العرب
 اسرع شئ الى النساء وليس في الروم اجل من ابنتي فادفعه الي حتى اخليه معها
 فانها استغنته ف ضرب له اجلا اربعين يوماً فدفعه اليه فجهاد به فادخله مع ابنته واخبرها
 بالامر فقالت له دعه قد كفيتك امره فاقام مدة نهاره صائماً ولبه قائم حتى مضى
 اكثر الاجل فقال لابنته ما صنعت شيئا قالت هذا رجل قد اخويه في هذه البلدة
 فاحاف ان يكون امتاعه من اجلهما فكارى اثارهما ولكن استزد الملك واقلني
 واياهم الى غير هذا البلد فزادها اياماً واخرجهما الى قرية اخرى فمكث على ذلك
 صائماً النهار قائم الليل حتى اذا بقى من الاجل ايام قالت له البنت يا هذا اني اراك
 تقدس رباً عظيماً اني قد دخلت معك في دينك وترك دين ابائي قال لها فكيف
 الحيلة في الهرب قالت انا احتال لك وجاءته بدواب فكانا يسيران الليل ويكتمان
 النهار فبينما هما يسيران ليلة اذ سمعا وقع خيل فاذا هو باخويه ومعهما ملائكة
 رسل اليه فسلم عليهما وسألهما عن حالهما فقالا ما كانت الا الفطة التي رايت
 وخرجنا في القردوس وان الله ارسلنا لنشهد تزويجك بهذه الفتاة فزوجوه
 اياها ورجعوا وذكر ابن القيم عن ابن عبد البر في كتاب الروح وابن رجب في احوال
 القبور والسيوطي في شرح الصدور وقال اخرجه ابو الشيخ وابن حبان في كتاب
 الوصايا والحاكم في مستدركه والبيهقي في دلائل النبوة وابو نعيم عن حماد
 الخراساني عن ابنت ثابت بن قيس بن شماس انه قتل يوم البصرة وعليه درع له فربه
 رجل من المسلمين فاخذها فبينما رجل من المسلمين قائم اذا به ثابت بن قيس في
 منامه فقال له اني اوصيك بوصية فاياك ان تقول هذا حلم فتضيضها اني لما قتلت
 بالانس مربى رجل من المسلمين فاخذ درعي ومنزله في اقصى الناس وعند
 خبائه فرس يستن في طوله وقد كفا على الدرع برمة وفوق البرمة رجل قائم

خالد بن الوليد فخره ان يبعث الى درعي فيأخذها فاذا قدمت المدينة على خليفة
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يعني ابا بكر الصديق رضى الله عنه قتل له ان على
 من الدين كذا او كذا او فلان من رقيق عتيق و فلان قاتل الرجل خالد بن الوليد
 فاخبره فبعث الى الدرع قاتل بها وحدث ابا بكر رضى الله عنه برؤياه فاجاز وصيته
 قال ولا نعلم احدا اجيزت وصيته بعد موته الا ثابت رضى الله عنه قال ابن القيم
 قد التقي خالد بن الوليد وابو بكر الصديق والصحابة معه على العمل بهذه الرؤيا
 وتنفيذ الوصية بها واتزاع الدرع ممن هو في يده بها وهذا محض الفتنة واذا كان
 ابو حنيفة واحدا ومالك يقولون قول المدعي من الزوجين ما يصلح له دون
 الاخر لقريئة صدقه فهذا اولى الى ان قال وهذا من احسن الاحكام واعد لها
 وشرعية الاسلام تقر مثل هذا وتشهد بحسنه انتهى وقال الحافظ بن رجب ومثل
 هذه الرؤيا الصادقة تورث غنا قويا اقوى من اخبار رجل اورجلين فيصور
 للموصى وغيره الاعتماد عليهما في الباطن كما اذا علم الوصى بدين عن الموصى غير
 ثابت في الظاهر فان له قضاء فاذا رقى الامام انفاذ ذلك ظاهر اكان فيه اقتداء
 بالصديق رضى الله عنه انتهى وذكر السيوطي في كتابه المذكور قال اخرج
 المحاملي في اماليه عن عبد العزيز بن عبد الله ابن ابي سلمة قال بينا رجل في اندرله
 بالشام ومعه زوجته وقد كان استشهد له ابن قبل ذلك بما شاء الله اذ رأى الرجل
 فارسا قد اقبل فقال لامرأته ابني وابيك يا فلانة قالت اخس منك الشيطان
 ابنك قد استشهد منذ حين وانت مفتون فاقبل على عمله واستغفر الله ثم خطر له
 وذى الفارس فقال ابنك والله يا فلانة ونطرت فقالت هو والله هو فوقف عليهما
 فقال له ابوه اليس قد استشهدت يا بني قال بلى ولكن عمر بن عبد العزيز توفي
 في هذه الساعة فاستاذن الشهاده ربه في شهوده فكنت منهم واستأذنت في
 السلام عليكما ثم دما لهما وانصرف ووجد عمر قد توفي في تلك الساعة واخرج
 ابن عساكر عن ابي مطيع معاوية بن يحيى ان شيخا من اهل حص يريد وهو يرى
 انه قد اصبح فاذا عليه ليل فلما صارت تحت القبة سمع صوت جرى الخيل على
 البلاط فاذا فوارس قد لقي بعضهم بعضا قال بعضهم من اين قدمتم قالوا اولم
 تكونوا معنا قالوا لا قالوا ارجعنا من جنازة البديل خالد بن معدان قالوا او قد مات
 ما علمنا بموته فلما اصبح الشيخ حدث اصحابه فلما كان نصف النهار قدم البريد

بموته انتهى قال السيوطي فهذه اثار مستندة خرجتها ائمة الحديث باسنادهم
 في كتبهم اوردها تقوية لما حكاه الياضي ثم اعلم ان لقائل ان يقول
 اذا نادى المستغيث اهل القبور كيف يعلمون بندائه فيستيبون له امالا
 بدعاء او بكرامة فالجواب ان القدرة لله سبحانه فكما يقدرهم فان الله هو الذي
 يعلمهم ويكشف لهم وهذه المسئلة وان كانت قد تخفى على اكثر العوام
 فقد تظافرت الادلة من العلماء من كافة المذاهب على نقلها واستدلوا عليها بالاحاديث
 الصحيحة والاثار الصريحة فلنذكر لك ما تقربه عيناً ويزيدك ايماناً وقيناً
 قال شيخ الاسلام بن تيمية كما نقله شارح المنتهى وغيره استفاضت الاخبار والآثار
 بمعرفة الميت بحال اهله واصحابه في الدنيا وان ذلك يعرض عليه وجاءت الآثار
 بانه يرى ايضاً وبانه يدري بما فعل عنده ويسر بما كان حسناً ويتالم بما كان قبيحاً
 وقد قال ابن القيم في كتاب الروح في اول مسئلة منه حدثني محمد حدثني احمد بن
 سهل حدثني رشد بن سعد عن رجل عن يزيد بن ابي حبيب ان سليم بن عمار
 مر على مقبرة وهو حاقن قد غلبه البول فقال له بعض اصحابه لو نزلت الى هذه
 المقابر فقلت في بعض حفرة ما فبكى ثم قال سبحان الله والله اني لاسمى من الاموات
 كما اسمى من الاحياء ولولان الميت يشعر بذلك لما اسمى منه وابلغ من ذلك ان
 الميت يعلم بعمل الحى من اثاره واخوانه الى ان قال فصل وقد ترجم الحافظ ابو
 محمد عبد الحق الاشيلي على هذا فقال ذكر ما جاء ان الوقي يسألون عن الاحياء
 ويعرفون اقوالهم واعمالهم ثم قال وصح عن عمرو بن دينار انه قال ما من ميت
 يموت الا وهو يعلم بما يكون في اهله بعده ثم قال وصح عن جاد بن سلمة عن ثابت
 عن شهر بن حوشب ان الصعب بن جثامة وعوف بن مالك كانا متواخين فقال
 الصعب بن جثامة اى اخي اينامات قبل صاحبه فليترى اياه قالوا يكون ذلك قال
 نعم فأتى صعب فرأه فيأمرى النائم كانه قد اتاه قال قلت اى اخي ما فعل الله بكم قال
 غفر لنا بعد المشارب قال ورأيت لمعة سوداء في عنقه قلت اى اخي ما هذه قال
 عشرة دنانير استلفتها من فلان اليهودي فهن في قرني فاعطوه اياها واعلم اى اخي
 انه لم يحدث في اهلى حدث بعد الالحق بي خبره حتى هرة لنا ماتت منذ ايام واعلم
 ان بنتي توت الى ستة ايام فاستوصوا بها معروفاً فلما اصبحت قلت ان في هذه
 لمعاً فأتيت اهله فقالوا امرحاً بعون هكذا تصنعون بتركة اخوانكم فتعلت بما

يقتل به الناس فظنرت الى القرن فانزلته فانتشلت ما فيه فوجدت الصخرة
التي فيها الدنانير فبعثت الى اليهودى قلت هل لك على صعب شئ قال رحم
الله صعباً كان من خيار اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هي له قلت لخبري
قال نعم اسألكه عشرة دنانير فبذتها اليه قال هي والله باعيا نبا قلت هذه واحدة
قال قلت هل حدث فيكم حدث بعد موت صعب قالوا نعم حدث فينا كذا حدث
فينا كذا قال قلت اذكروا قالوا نعم مرة مائت لنا منذ ايام قلت هاتان اثنتان
قلت اين ابنت اخي قالوا للعب قاتيت بها فمستها فاذا هي بمجومة قتلت استوصوا
بها معروفات لستة ايام قال ابن القيم وهذا من قده عوف وكان من الصصابة
حيث نفذ وصيته الصعب بن جثامة بعد موته وعلم صحة قوله بالقرائن التي اخبره
بها من ان الدنانير عشرة وهي في القرن ثم سئل اليهودى فطابق قوله لما في
الرؤيا فجزم عوف بصحة الامر فاعطى اليهودى الدنانير وهذا قد انما يليق باقته
الناس واعلمهم وهم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ونظير هذا من اتقاه
الذي خصهم الله به من دون الناس قصة ثابت بن قيس بن الشماس وقد ذكرها
ابو عمر بن عبد البر وغيره وقد تقدمت وهو انه جاء الى بعض المسلمين وقال له اوصيك
لو صية فاياك ان تقول هذا حل في لما قتلت بالاس اخذ درعي رجل من المسلمين
وقد كني عليه برمة وفوق البرمة رجل قتل لخالد بن الوليد ياخذ درعي منه فذهب
خالد فوجد كما وصف فانزع منه بمحض الصصابة واخبار الصديق الاكبر رضي
الله عنه الى ان قال ابن القيم والمقصود جواب السائل ولن الميت اذا عرف مثل
هذه الجزئيات وتفاصيلها فخرقته بزيارة الحى له وسلامه ودعائه له اولى واخرى
ثم ذكر اخبار اوتارا دالة على ذلك ثم قال في اثناء المسئلة الثالثة وقد دل على
التقاء ارواح الاحياء والاموات ان الحى يرى الميت في منامه فيستخبره ويخبره الميت
بما لا يعلمه الحى فيصادف خبره كما اخبر في الماضي والمستقبل وربما اخبره بما لا دفنه
الميت في مكان لم يعلم به سواء وربما اخبره بد ين عليه وذكر له شواهد وادلته
وابلغ من هذا انه يخبره بما عمله من عمل لم يطلع عليه احد من العالمين وابلغ من هذا
يخبره انك تأتينا في وقت كذا وكذا فيكون كما اخبر وربما اخبره عن امور يقطع
الحى انه لم يكن يعرفها غيره وقد ذكرنا قصة الصعب بن جثامة وقوله لموف
بن مالك وذكرنا قصة ثابت بن قيس بن شماس واخباره بمن رآه ذهب

درعه وماعليه من الدين وقصة صدقة بن سليمان الجعفي واخبار ابنه له
 :اجمل من بعده وقصة شبيب بن شيبه وقول امه له بعد الموت جزاك الله خيرا
 حيث لقنهما لا اله الا الله وقصة الفضل ابن الموفق مع ابيه واخباره اياه بعلمه
 بزيارته ثم ذكر بحثا لطيفا يكتب بآء العيون فضلا عن ماء الذهب وفي اخر
 المسئلة قال وبالجملة فهذا لا ينكره الامن هو اجهل الناس بالارواح واحكامها
 وشأنها وبالله التوفيق انتهى وقل السيوطي عبارة ابن القيم فقال في شرح
 الصدور قال ابن القيم ومن الدليل على تلافي ارواحهم ان الحى يرى الميت
 في منامه فيضبره الميت بامور غيب ثم توجد كما اخبر قال السيوطي قلت قال ابو محمد
 خلف بن عمر والعكرى حدثنا الاشجعي عن شيخ بن سيرين قال ما حدثك الميت
 بشئ فهو حق لانه في دار الحق ثم ذكر السيوطي حديث الصعب بن جثامة
 وعوف وقصة ثابت بن قيس وغير ذلك من الاماير ومن الدليل على ان العلم
 للاموات حاصل حديث البزارى لما نقل ان عائشة افكرت سماع اهل القلب
 للكفار لمطاب النبي صلى الله عليه وسلم لهم وقالت انما قال انهم ليعلمون ما اقول
 فاثبت العلم وثبت السماع قطع مع ان مخاطبين كانوا كفارا فاثبت العلم لهم
 وهذا لا يقال من قبيل الراى فلو لا انها سمعت النبي صلى الله عليه وسلم اثبت
 لهم العلم لم نقل ذلك بل ورد عنها كما في البزارى نسبة العلم الى اهل القلب
 من قوله صلى الله عليه وسلم قتالت انه تعنى النبي صلى الله عليه وسلم قال
 انهم ليعلمون ما اقول لهم والدليل على هذا ان الزائر لو قال السلام عليكم دار
 قوم مؤمنين ردوا عليه كلمهم وعرفوه مع ان المسلم ربما يسمع نفسه قطع
 فكيف لولا علمهم يمكنهم سماع المسلم عليهم مع خفض صوته وهم تحت اطباق
 الثرى اقول وربما يستدل على ذلك بقوله تعالى فكشفنا عنك غطاءك
 فبصرك اليوم حديث قد اخبر الله ان المنضر يكشف الله عن الامور الخفية
 حتى يرى من امور الآخرة ما لا يطلع عليه غيره فلماذا لا تقبل توبة الكافر
 والعاصي ذلك الوقت لانه يشاهد الآخرة مشاهدة عيان واذا كان هذا في حق
 كل ميت فما بالك بالؤمن فما بالك بالانبياء والصالحين فان الله يكشف لهم في الدنيا
 عن كثير من الغيبات فيكون كشف الآخرة اعظم واعظم كما قال ابن القيم ان الروح اذا
 تجردت عن الملائكة كان تأثيرها اعظم والله اعلم وقال الحافظ بن رجب في احوال

القبور ❦ الباب الثامن ❦ ماورد من سماع الموتى كلام الاحياء ومعرفتهم
 عن يسلم عليهم ويزورهم ومعرفتهم بحالهم بعد الموت وحال اقاربهم في الدنيا
 انتهى ثم ذكر الادلة على ذلك ومن جعلتها حديث الصعب بن جثامة وعوف
 وقصة قيس بن ثابت بن الشماس التي ذكرها بن القيم ثم قال بن رجب مستند لا
 على علم الموتى بحال الاحياء قال بن ابي الدنيا حدثنا سعيد بن يحيى الاموي حدثنا
 ابي عن ابي بكر بن عياش عن حصار كان في بني اسد قال فررت بالخمار فحدثني
 كما حدثني ابو بكر قال كنت انا وشريك لي تحارس في مقبرة بني اسد قال فاني قليلة
 في المقابر اذ سمعت قائلا يقول من قبر ناصب الله قال مالك يا جابر قال خذاً قاتينانا
 قال وما يتبعها لا تصل اليئنا ان ابي قد غضب عليها وحلف ان لا يصلي عليها قال فجعلنا
 يكر ان ذلك مراراً فبحثت بشريكي فجعل يسمع الصوت ولا يفهم الكلام فقلت
 اياه ثم تعيم قهقهة فلما كان من الغد جاءني رجل فقال اخبرني هاهنا قبرا بين
 القبرين الذي سمعت منهما الكلام فقلت اسم هذا جابر واسم هذا عبد الله قال نعم
 فاخبرته بما سمعت قال نعم كنت حلفت ان لا اصلي عليها لاجرم لا كفرن بيي
 ولا صلين عليها ولا ترجن عليها ثم مر بي بعد ويده عكاز واداة قال اني اريد
 الحبح لمكان بيي تلك وقال ابو الفرج ابن الجوزي الحافظ حدثني الشيخ ابو الحسن
 البراء نسي عن بعض العدول ان رجلا رثي في منامة قاضي القضاة ابا الحسن
 الزيني فقال له ما فعل الله بك فقال غفر لي ثم انشد

وان امرء آينجوى النار بعدما ❦ تزود من اعمالها لسعيد

ثم قال قل لفلان وفلان رجلين كانا وصيين له لم تضيقوا صدر فلانة وفلانة
 ثلاثة سراري كن له ولم اسمع باسمائهن الا في هذا المنام فلقى الرجل الوصيين
 فذكر لهما ذلك فقالا سبحان الله والله لقد كنا البارحة في المسجد تحدثت في
 التضييق عليهن الى ان قال ابن رجب وروى ابن ابي الدنيا حدثنا محمد بن الحسين
 حدثنا سعيد بن خالد بن يزيد الانصاري عن رجل من اهل البصرة ممن كان يحضر
 القبور قال حضرت قبرا ذات يوم ووضعت رأسي قريبا منه فأتني امرأتان في
 منامي فقالت احدهما يا عبد الله نشدتك بالله الا صرفت عنا هذه المرأة ولم تجاورنا
 بها قال فاستيقظت فزعافاً فابحنازة امرأة قد جئني بها فقلت القبر وراءكم
 فصرقتمهم الى غير هذا القبر فلما كان الليل اذا بالمرأتين تقول احدهما الى جزاك الله

عناخيراً فلقد صرفت عناشر أطويلاً قال ما بال صاحبك لا تكتلي قالت ان هذه ماتت
 عن غير وصية وحق لمن مات عن غير وصية ان لا يتكلم الى يوم القيمة انتهى كلام
 ابن رجب وقال ابن شاهين في جزء له في اهل القبور بخط ابن قدامة الكبير قال
 باب فيه ان الاموات يعرفون من يسلم عليهم في قبورهم وتعرض اعمال
 الاحياء عليهم وردهم السلام الى ان ذكر حديث النعمان ابن بشير قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق من الدنيا الا كالذباب تمور في جوها
 قاله الله في اخوانكم من اهل القبور فان اعمالكم تعرض عليهم وذكر غيره من
 الاحاديث الدالة على علم الاموات باعمال الاحياء واتصالهم بالعرض عليهم كنه
 في ثلاث وستين وخمسماية بخط ابن قدامة وقال ابن الحاج في المدخل فان قال قائل
 كيف يعلم الانبياء بعد الموت باحوال الامة وياتهم وخواطهم ؟ فالجواب
 ان من انتقل الى الآخرة من المؤمنين هم يعلمون احوال الاحياء غالباً وقد وقع ذلك
 بحيث اليه المنتهى من حكايات وقعت عنهم ويحتمل ان يكون عليهم بذلك حين
 عرض الاعمال عليهم ويحتمل غير ذلك وهذه اشياء مغيبة عنا وقد اخبر الصادق
 عليه السلام عرض اعمال الاحياء عليهم فلا بد من وقوع ذلك انتهى وقال
 الحافظ جلال الدين السيوطي في الحاوي مشكلة هل يعلم الاموات
 بزيارة الاحياء وبما هم فيه وهل يسمع الميت كلام الناس وما يقال فيه الى
 اخر السئوال قال في الجواب هذه مسائل قل من تكلم عليها بما يشق
 وانا ان شاء الله تعالى اتبع الاحاديث والاثار الواردة في ذلك الى ان قال
 واما المسئلة الثانية وهي علم الاموات باحوال الاحياء وبما هم فيه فتم ايضا
 ثم سرد الاحاديث الواردة في عرض اعمال الاحياء على الاموات وقال في شرح
 الصدور باب تأذي الميت بما يبلغه من الاحياء من القول فيه والنهي عن
 سبه واذا خرج الدلي عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الميت
 ليؤذيه في قبره ما يؤذيه في بيته قال القرطبي يجوز ان يكون الميت يبلغ من احوال
 الاحياء واقوالهم بلطفة يحذنها الله تعالى لهم من ملك مبلغ او علامة او دليل
 او ماشاء الله فلذلك زجر عن سوء القول في الاموات (وقال) الشيخ اجد
 الحموي الحنفى محشى الاشياء في رسالته اثبات التصرف للاولياء بعد الانتقال
 في اخرها وقد وردت النصوص المتظافرة الدالة على علم الموق وسؤالهم في

القبور ونعيمهم وعذابهم وتزوارهم وفدب ذياتهم والسلام عليهم وخطابهم
خطاب الحاضرين العاقلين وعلمهم احوال الدنيا وانهم يسرون ببعضها ويسأئون
ببعضها وانه يؤذيهم ما يؤذي الحى وغير ذلك مما يطول ذكره انتهى والحاصل
ان نصوص العلماء فى هذه المسئلة كثيرة واستدل لاثبتهم عليها بالحديث والاثار
شبهة فان كان عقلك لا يسع ذلك مع ان قدرة الله سالحة قد ورد ان اعمال
الاحياء تعرض على الاموات كل يوم فيمكن ان يكون علمهم باحوال الاحياء من
العرض كما ذكره ابن القيم وابن رجب وابن تيمية والسيوطى وابن الحاج والقرطبى
وغيرهم ولندكر عبارة ابن رجب فى احوال القبور والحافظ السيوطى فى رسالة
له سماها اللمعة من الاسئلة السبعة وعبارة ابن رجب اجمع للا دلة قال روى ابن
ابى الدنيا فى اول كتاب المنامات حدثنا عبد الله بن شبيب وساق سنداه الى
ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقصصوا امواتكم بسيئات
اعمالكم فانها تعرض على اوليائكم من اهل القبور وقال الامام احمد حدثنا
عبد الرزاق عن سمع انس يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اعمالكم
تعرض على اقاربكم وعشائركم من الاموات فان كان خيراً استبشروا وان كان
غير ذلك قالوا اللهم لا تنهمم حتى تهديهم كما هديتنا وقال ابو داود الطيالسى
حدثنا الصلت بن دينار عن الحسن بن جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان اعمالكم تعرض على اقربائكم وعشائركم فى قبورهم فان كان خيراً
استبشروا وان كان غير ذلك قالوا اللهم اللهم ان يعملوا بطاعتك واخرج ابن
ابى الدنيا من طريق يحيى بن صالح الوحاظى حدثنا اسمعيل السكونى فى
سمعت مالك بن ادا يقول سمعت النعمان بن بشير وهو على المنبر يقول سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لم يبق من الدنيا الا منسل الذباب
يمور فى جوفها قاله الله فى اخوانكم من اهل القبور فان اعمالكم تعرض عليهم
ومن طريق ابن المبارك عن ثور بن يزيد عن ابى رهم عن ابى ايوب قال تعرض
اعمالكم على الموتى فان رأوا احسناً فرحوا واستبشروا و قالوا اللهم
فهذه نعمتك على عبدك قائمها عليه وان رأوا سيئاً قالوا اللهم راجع به ومن طريق
ابن المبارك ايضا عن صفوان بن عمرو عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير ان ابا الدرداء
كان يقول ان اعمالكم تعرض على موتاكم فيسرون ويسأئون قال فكان ابو الدرداء

عند ذلك يقول اللهم اني اهو ذك ان اعمل عملا اخزي به عند عبد الله بن
 رواحة وروى ابن المبارك باسناده عن سعيد بن جبير انه سئل هل تأتي الاموات
 اخبار الاحياء قال نعم ما من احد له حميم الا وتاتيئه اخبار اقاربه فان كان خيرا
 سريه وان كان شرا تأس وحزن وروى ابن ابى الدنيا في كتاب الموت باسناده
 عن مجاهد قال ان الرجل ليسر بصلاح ولده في قبره وروى ابن ابى الدنيا في كتاب
 الاولياء باسناده عن عبيد بن سعيد عن ابى ايوب الانصارى قال غزونا حتى
 انتهينا الى القسطنطينية فاذا قاص يقول من عمل عملا آخر النهار عرض على
 معارفه اذا امسى من اهل الآخرة ومن عمل عملا من آخر النهار عرض على معارفه
 اذا اصبح من اهل الآخرة فقال له ابو ايوب انظر ايها القاص ما تقول قال والله
 ان ذلك كذلك فقال اللهم لا تقصصني عند عبادة بن الصامت ولا عند بن عبادة
 فيما علمت بعدهما وقد جاء عرض اعمال الامة كلها على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فانه لهم بمنزلة الوالد خرج به الزار في مسنده قال وقال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم حياتي خير لكم تحذون ويحدث لكم ووفاتي خير لكم تعرض على
 اعمالكم فارأيتم من خير حدث الله عليه وما رأيتم من شر استغفرت الله لكم وقال
 لانعم يروى عن عبد الله الا هذا الاسناد ثم قال واما قوله حياتي خير لكم الى آخر
 الكلام فقد رواه حماد بن زيد عن غالب عن بكر المزني مرسل وروى ابن ابى الدنيا
 عن محمد بن الحسين عن خالد بن عمرو القرشي حدثنا صدقة بن سليمان الجعفي قال
 كانت لي شره سمجة فأت ابى فابت وتندمت على ما فرطت قال ثم زلت واما زلة فرايت
 ابى في المنام يقول اي بني ما كان اشد فرحى بك واما لك تعرض علينا فنشبهها
 باعمال الصالحين فلما كانت هذه المرة استحييت لذلك حياء شديدا فالتخزني فين حولي
 من الاموات انتهى كلام بن رجب قال ابن القيم بعد ذكر بعض ما تقدم وهذا
 باب فيه اثار كثيرة من الصحابة انتهى فاذا علمت هذاتين لك ان سائر الموقى
 يعلمون باحوال اهل الدنيا اما بالعلم الذي يطلعهم الله عليه من طريق كشف الغطاء
 والله على كل شئ قدير واما من طريق العرض كما ورد في هذه
 الاحاديث والاثار ويطهر لك من احاديث العرض ان الاموات يدعون للا
 حياء ويتسبون لهم في جلب خيرا ودفع سوء هذا هو السنة الصحيحة الواجبة
 الاعتقاد ولم يعلم لهذا فكبر الا من جهل هذه الاخبار فاذا كان هذا في سائر الموقى

لما بالك بالانبياء والشمراء والصالحين فانهم يشفعون ويدعون ويتسبيحون
 ويفعل الله كرامة لاجلهم ولا مانع من ذلك شرعا ولا عقلا وقد قال صلى الله
 عليه وسلم انكم تنهاقون على النار تنهاقت العراش وانى اخذ بحجزكم عنها رواه
 مسلم في صحيحه عن ابى هريرة لكن بلفظ تقصمون والحجز جمع حجره بضم الحاء
 المهملة وسكون الجيم وبازاء المعجمة وهى معقد الازار وخصه بالذكر لانه اقوى
 فى المنع يعنى انى اخذكم حتى ابعدمكم من النار انتهى ذكره شراح الحديث واخرج
 الترمذى والحاكم وصححه وابن جرير الطبرى وابن ابى حاتم وابن المنذر وسعيد
 بن منصور وابن حبان عن ابن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان
 لكل نبي ولاية من النبيين وان ولى منهم ابى وخليل ربي ابراهيم ثم قرأ ان اولى
 الناس بابراهيم للذين اتبعوه وهذا النبي والذين امنوا والله ولى المؤمنين ذكره
 السيوطى فى الدر المنور فليتأمل المسلم النصف كيف قال صلى الله عليه وسلم
 ان لكل نبي ولاية من النبيين اى وهم اموات وان ولىه صلى الله عليه وسلم منهم
 ابوه ابراهيم مع انه ميت فلولان للاموات حكم الاحياء لما جاز اطلاق الولاية
 عليه وكيف جاز لقنى صلى الله عليه وسلم ان يجعل ولىه ابراهيم دون الله لولان
 ذلك جائز ويؤيده ما صح وتواتر خبره انه صلى الله عليه وسلم ليلة المعراج تردد
 بين ربه عز وجل وبين موسى عليه السلام وموسى يقول له ارجع الى ربك
 واسئله التخفيف عشر مرات الى ان قال موسى بعد ان جعلت الصلوة خسأ
 ارجع واسئله التخفيف فقال صلى الله عليه وسلم لقد استحييت من ربي من كثرة
 المراجعة فلولان الاموات لهم حال الاحياء لما جاز فى القل والعقل هذا حتى انزل
 الله تعالى فى ذلك فلا تكن فى مرية من لقائه فان احسن الاقوال فيها من جميع
 المفسرين ان معنى الآية فلا تكن فى مرية من لقاء موسى ليلة المعراج وفى البخارى
 وغيره ان موسى عليه السلام لقي آدم عليه السلام فقال له انت ادم خلقتك الله
 بيده واسجد لك ملائكته كيف اخرجتنا من الجنة فقال ادم عليه السلام اسئلك
 بالله اتجد فى التوراة ان الله كتب على ذلك قبل ان اخلق باربعين عاما قال نعم قال
 نبينا صلى الله عليه وسلم فخرج ادم موسى او كما قال نقلته بالمعنى ولما قال بعض
 الزنادقة كيف لقي موسى ادم وبينهما نحو خمسة الاف سنة فقال بعض خلفاء
 بنى العباس الطع والسيف يعنى امر يقتل هذا الزنديق القائل ذلك قال فان

رسول الله صلى الله عليه وسلم اخبرنا بذلك فيجب التصديق بخبره ولا نحكم في ذلك عقولنا فان اخبار الله ورسوله لا مدخل للعقل فيها فكلما جاء منها تصديق به من غير تحكيم العقل في ذلك ثم ان المجوزين لذلك ذكروا ان المراد التوسل بهم الى الله تعالى فقالوا قد ورد التوسل بالاعمال القاضية كحديث اهل الغار الثلاثة كما في البخاري فالتوسل بالذوات القاضية اولى وقال المسافعون ان الذوات لا يجوز التوسل بها **فالجواب** ان التوسل بالذوات بل والجمادات وقع كثير من الصحابة بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم وبعد وفاته ومن الصحابة والتابعين فلقد كرمها ما اطلعنا عليه وهي قطرة من بحر منها قوله تعالى وابتغوا الوسيلة فان المراد امام في الذوات والاعمال اولائه اذ اريد الوسيلة الاعمال ثم التكرار والتأكيده وذلك لان الله تعالى قال يا ايها الذين امنوا اتقوا الله وابتغوا اليه الوسيلة فان الخطاب للذين امنوا فقولهم اتقوا الله افعلوا او امره واجتنبوا توابعه كما هو تفسير البغوي فيكون ابتغاء الوسيلة امر آخر غير فعل الاوامر فلم يبق الا التوسل بالذوات ويدل على هذا التفسير احاديث صحيحة لاجواب النقص عنها الحديث الاول في الصحيحين او في صحيح مسلم عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنها وفي بعض حديثها قالت هذه جبة رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخرجت لي جبة طيالة كسروانية لها لينة ديباج وفرجاها مكفوفتان بالديباج قالت فهذه كانت عند عائشة رضى الله عنها فلما قبضت قبضتها قصن نفسها للبرضى نستشفي بها فانظر كيف كان معلوم الصحابة الاستشفاء بحبته صلى الله عليه وسلم وهي جاد وطلب الشفاء من قبلها ما هو الا بوسيلتها لكونها كانت ملبوسة لذاته الشريفة صلى الله عليه وسلم فكيف يستشفى الصحابة بحبته ولا يستشفى بذاته التي شرفت هذه الجبة بل شرفت الوجود (الحديث الثاني) في جمع الصحيحين للحميدى عن عبد الله بن موهب قال ارسلني اهلئ الى ام سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم بقدر من ماء فبهات به لجليل من فضة فيه شعر من شعر النبي صلى الله عليه وسلم فكان اذا اصاب الانسان عين او شيء بهت باء اليها فحضضت له فشرب منه فاطمعت في الجليل فرأيت شعرات حمر (الحديث الثالث) في جمع الصحيحين ايضا عن ابى حازم قال اخرج لنا سهل ذلك القدح يعني الذي كان يشرب منه رسول الله صلى الله عليه وسلم فشربنا فيه ثم استوهبه بعد ذلك عمر بن عبد العزيز

فوهبه له انتهى اى لرجاء عمر بركة القدح (الحديث الرابع) فى الجمع بين الصحابين
ايضا عن سهل بن سعد فى البردة التى استوهبها من النبي صلى الله عليه وسلم فلامه
الصحابه على طلبها منه صلى الله عليه وسلم وكان لا يسميها فقال انما سألته اياها
لتكون كفى وفى رواية ابي خسان انه قال حين لاموه رجوت بركتها حين لبسها
النبي صلى الله عليه وسلم لعلى اكفن بها الحديث الخامس فى الصحابين
عن ام سليم انها قحت عتيدتها اى صند وقها الصغير فجعلت تنشف فيه عرقه
صلى الله عليه وسلم فتعصره فى قواربها فقال صلى الله عليه وسلم لما استيقظ من
نومه ماتصنعين يام سليم فقالت يا رسول الله فرجوا بركته لصبيانا فقال اصبت
رواه مسلم بهذا اللفظ فى صحيحه الحديث السادس فى صحيح مسلم عن انس
رضى الله عنه قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلاق يحلقه وطاف
به اصحابه فايريدون ان تقع شعرة الا فى يدرجل منهم (الحديث السابع) فى صحيح
مسلم من باب الخلق قال صلى الله عليه وسلم للحلاق احلقى فحلقه فاعطاه اباطلحة
فقال اقسامه بين الناس اى لشعره الشريف الحديث الثامن فى البخارى وغيره
فى قصة الحديبية قال هروء بن مسعود التقي حين وجهته فريش الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم فرأى من تعظيم اصحابه له صلى الله عليه وسلم ما رأى فقال
لهم اى قومي والله لقد وفدت كسرى وقيصر والنجاشى فمارأيت ملكا يعظمه
اصحابه ما يعظم اصحاب محمد ومحمد وانه لا يتوضاوا الا بتدروا وضوءه اى الماء
الذى وضعه على اعضائه وكادوا يقتتلون عليه ولا يصق بصاقا ولا يتنخم
نخامة الا تلقوها با كفهم ودلكوا بها وجوههم واجسادهم ولا تسقط منه شعرة
لا يتدروها الحديث التاسع فى صحيح مسلم كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اذا صلى الغداة جاء خدم المدينة بانيتهم فيها الماء فايتون باياه الاغس
يده فيه قال ابن الجوزى فى مشكل الحديث انما كانوا يطلبون بركته صلى الله
عليه وسلم وينبغى للعالم اذا طلب العوام منه التبرك فى مثل هذا ان لا ينجب
ظنونهم الحديث العاشر روى البخارى عن ابن سيرين قال قلت لعبيدة
عندنا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم اصبناه من قبل انس او من قبل اهل
انس فقال لان تكون لى شعرة منه احب الى من الدنيا وما فيها الحديث
الحادى عشر فى البخارى ان انس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه

وسلم اوصى ان تدفن شعرات النبي صلى الله عليه وسلم معه فلينظر ان هؤلاء الصحابة لولا انهم يتوسلون بآثاره صلى الله عليه وسلم ويتأملون ان الله يرجمهم ويعطيهم نياتهم بسببها كيف يفعلون مثل هذه الاشياء ❦ الحديث الثاني عشر ❦ في صحيح مسلم عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم مر على القبرين المذنبين فدعى بسبب فشقه وجعل على كل قبر نصفاً ثم قال لعله يخفف عنهما ما لم ييبسا انتهى فلولوا ان بعض الجمادات فائدة بطريق التوسل الى الله تعالى لما شرعه صلى الله عليه وسلم ولدا لهما واكتفى بل اراد ان يجعل ذلك سنة متبعة حتى ان العلماء فهموا ذلك فصاروا يجعلون في القبر من سبب التخل اتباعاً له ويرجون ان الله يخفف عن الميت العذاب بسببه وهذا هو التوسل ❦ الحديث الثالث عشر ❦ في الصحيحين وغيرهما في قصة جريح العابد لما نطق الرضيع الطفل ببرائته من التهمة قال صلى الله عليه وسلم فاقبلوا عليه يقبلونه ويمسحون به وقالوا بنى صومعتك من ذهب قال لا اعيدوها كما كانت ❦ الحديث الرابع عشر ❦ في رواية الزبير بن بكار عن ابن عباس في بعض نسخ البخاري ان عمر بن الخطاب توسل بشيعة العباس في الاستسقاء وفي ذلك يقول عباس بن عتبة بن ابي لهب شعرا

بعمى سقى الله الحجاز واهله ❦ عشية يستسقى بشيعة عمر

توجه في العباس في الجذب راجعاً اليه فما ان زال حتى اتى المطر (الحديث الرابع عشر) ايضاً في البخاري عن عمر او ابن عمر اذا طلب من النبي صلى الله عليه وسلم والسقيا في انحباس القطر وهو على المنبر يستسقى قال ربما ذكرت قول الشاعر * وايض يستسقى انهمام بوجهه تمال التمامى عصمة للآثر امل * يشير الى شعرا بن طالب انهم كانوا يستسقون بذاته الشريفة وهو رضيع فقال فيه ابو طالب عمه كما ذكره اهل السير ❦ الحديث الخامس عشر ❦ في مسند احمد عن ام سليم ان النبي صلى الله عليه وسلم شرب شربة من قربة عندها قالت قطعت فم القربة اى رجاء يركتها لموضع فقه الشريف كما ذكره العلماء منهم الحلبي في شرح النية ❦ الحديث السادس عشر ❦ في المستدرک للحاكم عن سعيد بن ابن وقاص انه دعى بخلق جبة فقال كفوني بها فاني لقيت المشركين بها يوم بدر وانا خبأتها لهذا اليوم ❦ الحديث السابع عشر ❦

روى الامام احمد في المسند قال حدثنا يحيى بن عمار عن حسن بن صالح عن جعفر
 ابن محمد قال كان المائستق في جنون النبي صلى الله عليه وسلم حين غسلوه
 بعد موته فكان على رضى الله عنه يحسوه ❦ الحديث الثامن عشر ❦ ذكر ابن
 الجوزى في كتابه الوفاء في باب لباسه صلى الله عليه وسلم سنده وفي الحديث
 وكان في التطيعة اثر وسخ رأسه الشريف فاصيب رجل فطلبوا ان يغسلوا
 بعض ذلك الوسخ فيسقط به فذكر لمر فسط به فبرأ (الحديث التاسع عشر)
 في البخارى ومسنده احمد وغيرهما قالت عائشة لما شئت وجهه صلى الله عليه
 وسلم كنت اقرأ عليه واسمع منه بيده رجاء بركتها ❦ الحديث العشرون ❦ في
 المسند للامام احمد عن امرأة من بنى غفار وقد سماها لى امية ابن ابى الصلت
 ان النبي صلى الله عليه وسلم اعطاها قلادة من فيث خير ووضعها بيده في عنقها
 قالت فوالله لا تغارقني ابدا فلما ماتت اوصت ان تدفن معها فله قصة ابى مخدرة
 لما س صلى الله عليه وسلم على قصته تركها فلم يقصها الى ان كانت طويلة تنزل
 الى الارض حتى مات كل ذلك رجاء بركة يده المباركة والتوسل الى الله بها
 والتبرك وما معنى التبرك غير التوسل ❦ الحادى والعشرون ❦ في جمع
 المحبين ومسنده ابى داود انه صلى الله عليه وسلم كان يشير الى الحبر الاسود بمحبه
 ويقبل المحبين فانطريق يقبل المحبين لكونه اشار به الى الحبر الاسود (الدليل
 الثانى والعشرون ما ذكره اهل السير وغيرهم وهو مشهور ان هند امرأة
 ابى سفيان اخذت فلذة من كبدة حزة عم النبي صلى الله عليه وسلم بعد قتله
 ثم استرطتها فلم تلث في بطنها حتى رمت بها فلما بلغ النبي صلى الله عليه وسلم
 ذلك قال اما انها لو اكلتها لم تدخل النار ابدا ان حزة اكرم على الله من ان
 يدخل شيئا من بدنه النار ❦ الدليل الثالث والعشرون ❦ قد ثبت ان بعض
 اصحابه صلى الله عليه وسلم شرب بوله وبعضهم شرب دمه واخبر النبي
 صلى الله عليه وسلم فاعل ذلك ان جسمه لا يلج النار ولهذا استدلت الفقهاء
 الشافعية والحنابلة على طهارة فضله فكيف يتوسل الصمابة بفضله
 صلى الله عليه وسلم ويقرهم النبي صلى الله عليه وسلم ويخبرهم انهم لا يدخلون
 النار بسبب الفضلة وهؤلاء المانعون يمنعون التوسل بذاته الشريفة او بذات
 الصالحين من امته ❦ الدليل الرابع والعشرون ❦ ان السنة المجمع عليها

وكذلك
 الخنفسة
 والمالكية
 عندهم ان
 فضله صلى

الله عليه وسلم طاهرة يستشقى بها كما ذكره الحاجى ونقله في الحامدية ١٠ ان المستقين
 والتقيح عن اجماع المذاهب الاربع فراجع اخر التقيح في بحث نجات والديه صلى الله عليه وسلم

ان المستحقين يخرجون البهائم واطفالها وقت الامتساق وهي ذوات لا تعقل فضلا
 عن ان تدعو ايقل ان ذوات البهائم اقرب عند الله وواجه من ذات ثنيان وذوات
 الصالحين من امته ولهذا ورد في الحديث لولا بهائم رتع واطفال رضع وشيوخ
 ركع لصب عليكم العذاب صبا فكانت هذه تسمية في حصول التصود من الله
 تعالى واما الآثار الواردة عن الصحابة والتابعين فكثيرة ايضا **الاول** قال
 بن قدامة الحنبلي تليذا بن نعيم في كتابه الصارم النكفي في الرد على السبكي تعلقا عن
 شيخه ابن نعيم قال قال ابو بكر الاثرم قلت لابي عبد الله يعني الامام احمد بن حنبل
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم ليس ويتسمح به قال ما عرف هذا قلت فالتبر قال المنبر
 فتعجب قد جاء فيه شيء يروونه عن ابن ابي فديك عن ابن ابي ذئب عن ابن عمر انه
 سمع علي المنبر قال و يروونه عن سعيد بن المسيب في الرمانة قلت ويروى عن
 يحيى بن سعيد يعني شيخ مالك وغيره انه حيث اراد الخروج الى العراق جاء
 الى المنبر فسمعه وسمعا فرأته استحسن ذلك وقد ذكر احمد بن حنبل في منسك المروزي
 نظير ما نقل عن بن عمرو وابن المسيب ويحيى ابن سعيد الانصاري وهذا كله اغمايل
 على التوسع وان هذا مما فعله الصحابة انتهى كلام ابن قدامة اقول فاذا تبين بنقل
 شيخ الاسلام ابن نعيم ان بعض الصحابة واجل التابعين كسعيد بن المسيب
 وابن ابي فديك وشيخ الامام مالك ومالك والامام احمد فعلوا التمسح بالمنبر وجعلوه
 سعة وهو جاد جبر لقصد التبرك به لكونه محل جلوس المصطفى صلى الله عليه
 وسلم فكيف التوسل بذاته الشريفة يكون ممنوا وهي شرفت هذا المنبر **الدليل**
الثاني قال العلامة المقرئ المالكي في فتح المتعد بصفة النعال تعلقا عن ولي
 الدين العراقي قال اخبر الحافظ ابو سعيد بن العلا قال رايت في كلام احمد بن حنبل
 في جزء قدّم عليه خط بن ناصر وغيره من الحفاظ ان الامام احمد سئل عن تقبيل
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم وتقبيل منبره فقال لا بأس بذلك قال فأرنا التقي
 ابن نعيم فصار يتعجب من ذلك ويقول عجب من احمد عندي جليل هذا كلامه
 او معنى كلامه وقال و اى عجب في ذلك وقد روينا عن الامام احمد انه غسل قميصا
 لشافعي وشرب الماء الذي غسله به واذا كان هذا تعظيمه لاهل العلم فما بالك ببقاء دير
 الصحابة وكيف باثار الانبياء عليهم الصلوة والسلام وما احسن ما قال يعنون ليلي
 امر على الديار ديار ليلي * اقبل ذا الجدار و ذا الجدارا

يحاه البهائم هذا لم يقله احد

وما أحب الديار شغفن قلبي * ولكن حب من سكن الديارا
انتهى اقوى ويمكن ان الامام اجد اخذ جواز قبيل القبر عارواه في مسنده عن ابي
ايوب الانصاري في انكبابه على قبره صلى الله عليه وسلم واحتراس مروان عليه
وقوله له اني لم آت الحجارة انما آتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشيخ منصور
اليهوتي الحنبلي في حاشيته الاقناع قال ابراهيم الحربي يستحب تحييل حجرة النبي
صلى الله عليه وسلم والله اعلم انتهى اقول وهذا يؤيد ما تقدم عن الامام اجد فان
ابراهيم الحربي من اصحاب اجد رضى الله عنه وقد تقدم الحديث في الادلة والله اعلم
(الدليل الثالث) قال القاضي عياض في الشفاصل اعلم ان حرمة النبي صلى الله
عليه وسلم بعد موته وتوقيره وتعظيمه لازم كما كان في حال حياته الى ان قال وهذه سيرة
سلفنا واثمتنا الماضين وساق سنده الى ابي حنيفة قال ناظر ابو جعفر امير المؤمنين
مالك في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مالك لا ترفع صوتك في هذا
المسجد فان الله ادب قوما فقال لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الالية
ومدح قوما فقال ان الذين يخضون اصواتهم عند رسول الله الالية وانه حرمة
ميتا كحرمة حيا فاستكان لها ابو جعفر وقال يا ابا عبد الله استقبل القبلة وادعو
ام استقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ولم تعرف وجهك عنه وهو
وصيلتك ووسيلة ابيك آدم عليه السلام الى يوم القيمة بل استقبله واستشعر به
فيشغلك الله قال الله تعالى ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر
لهم الرسول لوجدوا الله توابا رحيما وقال ايضا في الشفاصل ومن اعطاه
واكباره اعظام جميع اسبابه واكرام مشاهده وامكنته من مكة والمدينة ومعاذه
وملامه او عرف به وروى عن صفية بنت نجيبة قالت كانت لابي مخدورة قصة في
مقدم رأسه اذا قعد وارسلها اصابت الارض قبل له الاتحلقتها فقال لم اكن
بالذي احلقها وقد مسها رسول الله صلى الله عليه وسلم بيده وكانت في قلنسوة
خالد بن الوليد شعرات من شعره صلى الله عليه وسلم فسقطت قلنسوته في بعض
حروبه فشد عليها شدة انكر عليه اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم من كثرة من
قتل فيها قال لم افضلها بسبب القلنسوة بل لما قضته من شعره صلى الله عليه وسلم
لثلاث اسلب بركتها وقع في ايدي المشركين ورأى ابن عمر رضى الله عنه واضعا
يده على مقعد النبي صلى الله عليه وسلم من التبرم وضعها على وجهه ولهذا كان

مالك لا يركب دابة وكان يقول انتهى ان اركب دابة واطأ قرية فيها رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال وحكي ان جميعها في النضارى اخذ قضيب النبي صلى الله
 عليه وسلم من يد عثمان رضى الله عنه وتناولوه ليكسره على ركبته فصاح به الناس
 فاخذته الاكلة في ركبته فقطعها فأت قبل الحول الى آخر كلامه وذكر ايضا
 ان الصحابة كانوا يتغالون في شراء اثاره الشريفة بعد موته فيشترون ذلك
 بنفائس اموالهم كالبردة التي اشترها معاوية من ورثة كعب
 بن زهير وكان الصحابة يوصون ان تدفن اثاره الشريفة معهم لطلب بركته
 والتوجه بآثاره الى ربه انتهى حتى ان بعض الصحابة كان اعطاه النبي صلى الله
 عليه وسلم قضبان جريد النخل فكان لا يفارقه واوصى ان يدفن معه (الدليل
 الرابع) في البضارى قال شعبة وزاد فيه عون عن ابيه عن ابي جحيفة وقام الناس
 فجعلوا يأخذون يديه فيمسسون بها وجوههم قال فاخذت بيده فوضعتها على
 وجهي فاذا هي ابر من الثلج واطيب من رائحة المسك (الدليل الخامس) في
 روى البضارى وغيره ان ابا بكر الصديق رضى الله عنه قبل وجه رسول الله
 صلى الله عليه وسلم بعد موته وقال بلى انت وامي طبت حيا وميتا وذكر بن الجوزي
 مثله في الوفا عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه فلو كان التوسل بالذات بمنوما
 لما فعل الصحابة ذلك (الدليل السادس) في ذكر بن الجوزي في صفة الصفوة
 عن حنبل قال اعطى بعض ولد الفضل بن الربيع ابا عبد الله وهو المجلس ثلاث
 شعرات فقال هذا من شعر النبي صلى الله عليه وسلم قال صلى الله عليه
 عنه ان يجعل على كل عين شعرة وعلى لسانه شعرة فعمل ذلك به عند موته انتهى فاذا
 كان مثل امام السنة احمد بن حنبل يوصى بعد موته بوضع الشعرات على عينيه
 توسلوا وتوجهوا بآثاره صلى الله عليه وسلم وهي جاد بل مظنونة انها من شعره
 صلى الله عليه وسلم فكيف يمنع غيره (الدليل السابع) في ما هو مشهور ومذكور
 في كتب المناقب ان الشافعي غسل ثوب الامام احمد وشرب خصاله تبركا به
 (الدليل الثامن) ذكر السفيري شارح بعض مجالس من احاديث البضارى قال
 وقتل عز الدين ابن جماعة في كتابه انفس المحاضرة عن علي ابن ميمون قال سمعت
 الشافعي رضى الله عنه يقول اني لاتبرك ابي حنيفة واجيئ الى قبره في كل يوم
 يعني زائرا فاذا حضرت لي حاجة صليت ركعتين وجئت وسئلت الله تعالى الحاجة

عنه فأتبعه عنى حتى تتخلى انتهى فلولانه جعل قبره وسيلة الى الله تعالى
 لقضاء حاجته لم يكن لمجيئه الى قبره الداء فائدة لانه يمكنه ان يدعو الله في كل
 مكان وتقتضى له الحاجة فلم يكن تخصيصه معنى فهذا الذى ذكرناه كله من باب
 التوسل بالاثار والجوامد التى لا يمكن صدور دعاء منها حتى يقال ان التوسل بها
 بمعنى دعائها كما يقولون فى توسل الامام عمر بن الخطاب بالعباس انه بمعنى دعائه
 مع ان القائل بالذات لا يمنع التوسل عن يمكن منه صدور الدعاء واما الاحاديث
 الدالة على التوسل من حيث التافذ والتكلم قالوها حديث البخارى وغيره فى
 قول عمر رضى الله عنه اللهم انا كنا نتوسل بنبيك فتسقيناهن نحن نتوسل بهن
 نبيك فاستسقين وفى رواية اخرى لخبازى عن ابن عباس ان عمر قال اللهم
 انا نستسقيك به نبيك صلى الله عليه وسلم ونستشفع بشيئته وفى رواية لزيد بن
 بكار ان العباس قال فى دعائه وقد توجه الى القوم اليك لمكانى من نبيك صلى الله عليه
 وسلم فاستقنا القيث فارخت السماء مثل الجبال وفى رواية اخرى لزيد بن بكار ان
 ذلك كان عام الرمادة اى وهو العام الذى شكى رجل من الصحابة الى قبر رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فى المنام للشاكى وقال اثمت عمر
 قتل له يخرج يستسقى بالناس قائمهم مستقون وقول المانعين ان توسل عمر بالعباس
 يدل على منع التوسل بالاموات لانه لو كان جائزا لما عدلوا عن النبي صلى الله
 عليه وسلم الى العباس ممنوع والجواب **❦** عن قولهم من وجوه الاول ان
 التوسل بقبر النبي صلى الله عليه وسلم وقع كثيرا من الصحابة وفى حضرتهم من
 غير انكار منها حديث الذى شكى للنبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
 استسقى لامتك قائمهم قد هلكوا فرأى النبي صلى الله عليه وسلم وهو يامر ان يأتى
 عمر ليخرج يستسقى بالناس واخبرهم انهم مستقون وحديث عائشة فى الاستسقاء بقبره
 عام الفتن لما امرت الصحابة بفتح كوة من سقف قبة القبر ليرزالي السماء فعملوا
 فامطروا ذكر ذلك المحدثون وافرده شيخ الاسلام كما تقدم وذكر الثانى ابن الجوزى
 فى الوفا **❦** الثانى **❦** ان الخلاف بين المانعين والمجوزين فى اطلاق اللفظ وقد وقع
 فى قول عمر انا نتوسل اليك به نبيك فان ظاهره ان التوسل بذاته وان قالوا اى
 بدعائه قلنا ونحن نجوز ان يكون بدعائه لكن الوارد انما هو بالذات والمانع يؤول
 بالدعاء (الوجه الثالث) ان الصحابة توسلوا بالجمادات كما تقدم فى الاحاديث

الصحيحة وهي ليست من اهل الدماء ولا يتأتى منها (الوجه الرابع) ان الرواية
 الاخرى ان عمر توسل بشيئته وهي ليست مما تدعو اليه الوجه الخامس ❦ لو كان
 المقصود الدعاء لم يكن تخصيص العباس فائدة لان في الصحابة من هو افضل
 من العباس كعمر وعثمان وعلي وغيرهم وانما خص العباس تقربه من ذات رسول
 الله صلى الله عليه وسلم فكان التوسل به اجمع في المطلوب وكان التوسل به توسلا
 بالنبي صلى الله عليه وسلم ❦ الوجه السادس ❦ بيان ان التوسل يكون بالنبي
 صلى الله عليه وسلم وبغيره فلو قصره على النبي صلى الله عليه وسلم توهم منه
 عدم جوازه من غيره وهو مأمور وايضا يلزمه منه ان الامة ولو كانوا في بلاد بعيدة
 يلزم منهم التكليف المشروط وعند قبره ويتوسل عمر بالعباس زال هذا التكليف
 ❦ الوجه السابع ❦ يجوز العدول عن القاض الى المقضول كما صح ان النبي
 صلى الله عليه وسلم طلب من عمر بن الخطاب وضح انه امر عمر وعلياً ان يطلبوا
 لاستغفار من اويس القرني مع انه تابعي وعمر وعلي صحابيان من افضل الصحابة
 بعد ابي بكر وايضا كان استغفار النبي صلى الله عليه وسلم افضل من استغفار
 اويس بغير شك مع انه امرهما بطلب الاستغفار منه مع وجوده فعدول عمر الى
 العباس لا يلزم منه الاعتراض ❦ الوجه الثامن ❦ ان النبي صلى الله عليه وسلم
 كان في حياته اذا استسقى يذكر عمر قول الشاعر

وايضاً يستسقى الغمام بوجهه ❦ ثم قال التمام مصحة للارامل

رواه البخاري والوجه هو الذات فلو لان الصحابة كان توسلهم بالنبي ذاته لم
 يخطر ببال عمر هذا الشعر الوجه التاسع ان هذا الشعر لا يوجب طلب عمر النبي صلى الله
 عليه وسلم قال فيه لما كان قريش يستسقون به لما كان رضيعاً يحملونه بايديهم
 عند الكعبة ويتوسلون ببناته فيسقون كما ذكره اهل السير ويدل عليه
 حديث البخاري في انشاده لهذا البيت فصل والتوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم
 او بغيره من الانبياء والصالحين سواء كان بلفظ الذات او بلفظ حق او بلفظ جاه
 جائز والوارد من ذلك ايات كثيرة ❦ الدليل الاول ❦ قوله تعالى وكانوا
 من قبل يستغفون على الذين كفروا اذ ذكر المقصرون ان استغفارهم قولهم اللهم
 بحق النبي الذي تبعته اخر الزمان الا ما قصرنا فينصرون ولذا ذكر عبارة الدرر
 المنثور للسيوطي فانها اجمع قال اخرج ابو نعيم في الدلائل من طريق عطاه

والضحاك عن ابن عباس كان اليهود من اهل المدينة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم يستهجون الله اى يدعون على الذين كفروا يقولون اللهم انا نستصرك بحق النبي الامى الانصرتنا عليهم فينصرون فلما جاءهم ما عرفوا ايديهم محمدا ولم يشكوا كفروا واخرج ابو نعيم في الدلائل من طريق الكلبي عن ابى صالح عن ابن عباس قال كان يهود اهل المدينة قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم اذا قاتلوا من يلبهم من مشركى العرب من اسد وغطفان وجوينة وغذرة يستغفرون عليهم ويستنصرون يدعون عليهم باسم نبي الله صلى الله عليه وسلم فيقولون اللهم انصرنا عليهم باسم نبيك الذى وعدتنا انك باعته اخر الزمان واخرج بن حديد وابن جرير وابو نعيم عن قتادة قال كانت اليهود تستفتح بمحمد على الكفار العرب واخرج الحاكم والبيهقي في الدلائل عن ابن عباس قال كانت يهود خيبر تقاتل غطفان فمادت بهذا الدجاء اللهم انا نستلك بحق النبي الامى الذى وعدتنا ان تخرجنا اخر الزمان الانصرتنا عليهم فكانوا اذا التقوا هزموا غطفان والახبار في ذلك كثيرة اضربنا عنها خوف الملة وتقدم قول ابن القيم في البدائع في هذا المعنى ان كان استباحهم بالنبي صلى الله عليه وسلم حقا فجمعد نبوته باطل وان جمعد نبوته حقا فاستباحهم به باطلا وهذا ما لجواب لاعدائه عنه البتة انتهى **الدليل الثانى** قال تعالى وتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه ذكر القصور منهم ابو اليث وغيره انه قال اللهم بحق محمد الاما غفرت لى فغفر له فهذه الكلمات التى تلقاها آدم من ربه وذكر السيوطى في الدر المنثور في تفسير القرمان بالماثور قال اخرج بن المنذر عن محمد بن على بن الحسين بن على قال لما اصاب آدم الخطيئة عظم كربها واشتد ندمه فجاء جبريل فقال يا آدم هل اعلمك دواء ومن بجلته اللهم اسئلك بجاه محمد عبدك وكرامته عليك ان تغفر لى خطيئتي الحديث واخرج الديلمى في مسند القردوس عن على قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله تعالى تلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه فقال قل اللهم اسئلك بحق محمد سبحانه لا اله الا انت الحديث واخرج بن النجار عن ابن عباس قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الكلمات التى تلقاها آدم من ربه فتاب عليه قال سئل بحق محمد وعلى وفاطمة والحسن والحسين الا ثبت على فتاب عليه انتهى (الدليل الثالث) روى الحاكم فى صحيحه والبيهقى فى الدلائل من حديث عبد الرحمن

بن زيد بن اهل من عرب بن الخطاب ان آدم لما اقترف الخطيئة قال يارب استلكت
 بحق محمد لما غفرت لي قال الله يا آدم وكيف عرفت محمد اولم اخلقه قال لانك
 يارب لما خلقتني بيدك وتغنيت في من روحك رزقت رأسي قرأت على قوائم
 العرش مكتوب لا اله الا الله محمد رسول الله فعلت انك لم تضاف الى اسمك الا احب
 انخلق اليك قال الله تعالى يا آدم واذا سألتني بصفه غفرت لك ولولا محمد ما خلقتك
 وذكر هذا الحديث ابن الجوزي في كتابه الوفا وذكر فيه ان آدم عليه السلام
 تمسح باسمه صلى الله عليه وسلم فتاب الله عليه والله اهل الدليل الرابع
 حديث الامي وفيه اللهم اني اسألك واتوسل اليك بنبيك محمد نبي الرحمة وفي
 رواية اخرى اللهم اني اتوجه اليك بنبيك رواء اهل السنن واقراء في الدين
 بن تيمية وقال ولتأس فيه قولان منهم من جعل التوسل في حياته فقط ومنهم من
 جمعه في حياته ومماته وحضوره وغيبه وقد تقدم التعليل عند الحديث متفق
 على صحته (الدليل الخامس) روى الطبراني في المعجم الكبير والوسط رجال
 الصحيح الارواح بن صلاح وثقه بن حبان والحاكم وقال السهري اسناده
 جيد وكذا القسطلاني في المواهب عن انس قال لما ماتت فاطمة بنت امه دخل
 النبي صلى الله عليه وسلم قبرها والحد ها وقال اللهم اغفر لامى فاطمة ووسع عليها
 مدخلها بحق نبيك والانبياء الذين من قبلي فانك ارحم الراحمين (الدليل السادس)
 ذكر ابن تيمية في الكلم الطيب له وابن القيم في الكلم الطيب ايضا وصاحب
 الاقتناع في مثله والجزري في الحصن الحصين والنووي في الاذكار وابن عبد الوهاب
 النجدي في اداب الخارج الى الصلوة عن ابن ماجه عن ابي سعيد الخدري عن
 النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا اليك الى
 آخر الداء وما واجب من هذا وامثاله بان المراد بحق السائلين ثوابه وحقه
 الذي احق على نفسه وتفضل به كذ لك يقول الجوزون فالخلاف في الخلاف
 اللفظ لا في بيان المعنى ولا يدعي الجوزون ان لاحد على الله حقاً غصباً عليه تعالى
 الله من ذلك بل هو تفضل وتكرم فالمعنى بهذا متفق عليه (الدليل السابع)
 في حديث معاذ ائدرى ماحق العباد على الله وماحق الله على العباد الحديث
 (الدليل الثامن) قوله تعالى وكان حقاً علينا نصر المؤمنين وعهداً عليه حقاً في
 التوراة والانجيل (الدليل التاسع) قال في الدر المنثور اخرج عبد الرزاق في

المضف والحاكم ومحمد بن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان نبيا من الانبياء قاتل اهل مدينة حتى اذا كاد ان يقتلها خشي ان تخرب الشمس فقال ايها الشمس انك مأمورة وانا مأمور بمرمى عليك الاركبت ساعة من النهار قال فحبسها الله حتى قمع المدينة انتهى **الدليل العاشر** قال في الدر المنثور اخرج بن مردويه عن أبي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا قضى صلاته اللهم بحق السائلين عليك فان السائلين عليك حق اياهم امة من اهل البر والبصرت قبلت منهم دعوتهم واستجبت دعائهم ان تشركنافي صالح ما يدعونك به وان تصافينا واياهم وان تقبل منا ومنهم وان تجاوز عنا ومنهم اتانا بما انزلت واتينا الرسول فاكتنابع الشاهدين وكان يقول لا يتكلم احد هذا الا شرکه الله في دعوة اهل يرمهم وبمرهم فمنهم وهو مكانه انتهى **الدليل الحادي عشر** قال السخري روى عبد الله بن مروان ان الشافعي وقف بنظر الى السماء ثم انشد

بوقف ذي عند عزتك العظمى * بمغنى سر لا احيط به علما
بطراق رأسي باصترافى يزلى * يمد يدي استقر الجود والرجا
باسمائك الحسنى التي بعض وصفها * لعزتها تستغرق النثر والنظم
بشهد قديم من الست بربكم * بين كان مجهولا فخلص الاسما
اذقني شراب الانس يا من اذاسق * محبا شرابا لا يضام ولا ينظم

ففيها التوسل بادم عليه السلام فلو كان ممنوعا لما قاله الشافعي واما ما ذكره الحنفية من انه يكره ان يقول في الدماء بحق فلان ويحق محمد لانه لاحق لاحد على الله ذكره البرازي في فتاويه فالجواب ان الكراهة مخصوصة بمن يعتقد ان لاحد على الله حقا كما هو ظاهر التعليل وهو قوله لانه لاحق لاحد على الله قسم منه ان من لم يعتقد ذلك لا يكره في حقه مع ان الادلة الواردة فيما تقدم دليل للمجوز وقال الامام ابو حنيفة اذا صح الحديث فهو مذمى قال البرازي وفي بعض نسخ لا ينبغي ان يقول بحق فلان بلا ذكر لفظ الكراهة ويقول مكان الحق بجمرة اى بجمرة محمد صلى الله عليه وسلم فالكرهية على بعض الصحح خاصة بلفظ الحق من غير تأويل وقال ايضا وعز الامام الثاني انه لا بأس بان يقول استلكت جمعة العز من عرشك كما جاء في الاحاديث وبه قاله القمي ابو الهيثم انتهى من الفتاوى البرازية

وقال ابن قدامة تلميذ شيخ الاسلام ابن تيمية وهو المشهور بابن عبد الهادي في كتابه مني نوى الافهام في باب الاستسقاء ما قصه ويباح التوسل بالصالحين احياء وامواتاً وجعل على هذه العبارة رحمه الله علامة على ان هذا هو المذهب الاوسع كما هو قاعدة كتابه انه يذكر العبارة ويرمز لقولها من قال في المذهب والله اصله فصل في ذكر اقوال الفقهاء من المذاهب على جواز التوسل والاستشفاع بالانبياء والصالحين ولو سمي استعانة وقد منّا انهم التي استندوا اليها في الايات والاحاديث وآثار السلف الصالح قال الشيخ تقي الدين بن تيمية في قصة العتي الذي طلب من النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة بعد وفاته قال وقد ذكر بعض اصحاب الشافعي واحد هذه الحكاية في مناسكهم مستحسنين لها وذكره في اقتضاء الصراط المستقيم والقصود ان الشيخ اقران بعض الفقهاء من اهل المذاهبين استحسنوا ذلك واستحبوا ان يطلب من النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة وان يخاطب بالشعر الذي قاله العتي وهو قوله

يا خير من دفنت في القاع اعظم قطاب من طيبين القاع والاعظم
يا خير من دفنت في القاع اعظم قطاب من طيبين القاع والاعظم

وذكر ابن الجوزي في الوفا باب التوسل بالنبي صلى الله عليه وسلم وذكر بابا آخر في اخر الكتاب قال باب الاستسقاء بغيره صلى الله عليه وسلم قد مر وقد قال الشيخ الصالح العلامة الفقيه الحنبلي الصرصري تلميذ مجد الدين جد ابن تيمية في قصيدته في آخرها يخاطب النبي صلى الله عليه وسلم ويشكو اليه حتى قال في آخرها
ولست من الخطب المسلم بخائف * وانك على كل الحوادث لي ولى
لانت الى الرحمن اقوى وسيلا * اليه بها في الحادثات توسلى
وفيها اقول له ان جئت اعلام طيبة * على تر بها خديك غفر وقبل

وما شبه ذلك وقد تقدمت في قول الشيخ بن تيمية لما اتى عليه واطلع على قصيدته هذه ولم ينكرها الشيخ ولا غيره من الفقهاء وقال ابن الجوزي في صيد الخاطر انه عرض له امر قد حلاوة العبادة وذهب نوره بالكلية وانه لجأ الى قبور الصالحين وتوسل بها فرد الله اليه ما قد تقدم النقل عنه وتقدم النقل عن ابن القيم في كتاب الكبائر وفي كتاب السنة والبدعة في الرجلين الذين استغاثا بالنبي صلى الله عليه وسلم لما مضى عين احدهما احد الرافضة وقطع لسان الاخر فرد الله الى

الاول عنده والى الثاني لسانه وقال السامري في المستوعب وهو من متقدمي الخنابلة
 عمياً في حائط القبر يقف فاحيته ويحعل القبر لقاء وجهه والتبلة خلف ظهره
 والمنبر عن يساره وذكر السلام والدعاء ومنه اللهم انك قلت في كتابك العزيز
 لنبيك عليه السلام ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر
 لهم الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً وانى اتيت نبيك مستغفراً فاستثلك ان توجب
 لي المغفرة كما اوجبتها لمن اتاه في حياته اللهم انى اتوجه اليك بنبيك صلى الله
 عليه وسلم الى آخره وقال الشيخ سليمان بن علي جد محمد بن عبد الوهاب في منسكه
 المشهور قال في باب زيارة النبي صلى الله عليه وسلم بعد كلام اللهم انك قلت
 وقولك الحق ولو انهم اذ ظلموا انفسهم جاؤك فاستغفروا الله واستغفر لهم
 الرسول لوجدوا الله تواباً رحيماً وقد اتيتك مستغفراً من ذنبي مستشفعاً بك الى
 ربي انتهى اى طلياً منك الشفاعة واما اقوال الفقهاء المالكية فقد نقل القاضي
 عياض في الشفا عن امامه امام دار الهجرة مالك انه قال جعفر المنصور لما سأل
 عن استقبال القبر حين الدعاء قال مالك ولم تصرف وجهك عنه وهو وسيلتك
 ووسيلة ايكم آدم قبلك بل استقبله واستشفع به فيشعك الله انتهى ومعنى
 استشفع به اى اطلب منه الشفاعة لان السنين للطلب ثم قال القاضي عياض بعد
 كلام كثير وجدير لمواطن عمرت بالوحى والتنزيل وترددها جبريل وميكائيل
 وحررت منها الملائكة والروح وضجت عرساتها بالتقديس والتسبيح واشتملت
 تربتها على سيد البشر واتشرفنهما من دين الله وسنة نبيه ما تشرف مدرسا آيات
 ومساجد وصلوات ومشاهد الفضائل والحيرات ومعاهد البراهين والمجربات
 ومناسك الدين ومشاعر المسلمين ومواقف سيد المرسلين ومتبوء خاتم النبيين
 حيث انتجرت النسوة واين قاض عباها واول ارض مس جلد المصطفى

ترابها ان تعظم عرساتها وتنسم نسماتها وتقبل ربوعها وجدراتها

يادار خير المرسلين ومن به * هدى الانام وخص بالآيات
 عندي لاجلك لوحة وصياحة * وتشوق متوقد الجمرات
 وعلى صهدان ملئت بحاجري * من تلكم الجدرات والعربات
 لا حفرن مصون شبي ينسها * من كثرة الثقل والرسفات
 لولا العوادي والامادي زرتها * ابد اولو صعبا على الوجنات

نو ما بعد ها
 نساويل
 صدر مرفوع
 الى انه خبر
 وله جذر في
 بل الكلام
 اى لايق

الى اخر كلامه وقال الامام ابن الحاج المالكي في كتابه المدخل ما لفظه واما عظم
جناب الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين فيأتي اليهم الزائر
ويتعين قصد هم من الاماكن البعيدة الى ان قال ثم يتوسل الى الله بهم في قضاء
ما ربه ومغفرة ذنوبه ويستغث بهم ويطلب حوائجهم منهم ويجزم بالاجابة ببركتهم
ويقوى حسن ظنه في ذلك وانهم باب الله المفتوح وجرت سنة الله سبحانه على
قضاء الحوائج على ايديهم وبسيبهم ومن يجزم عن الوصول اليهم فليسر بالسلام
عليهم ويذكر ما يحتاج اليهم من حوائجهم ومغفرة ذنوبه وسر صيوبه الى غير
ذلك فانهم السادة الكرام والكرام لا يردون من سألهم ولا من توسل بهم ولا
من لجأ اليهم هذا في زيارة الانبياء والمرسلين عليهم الصلوة والسلام واما في زيارة
نبينا سيد الاولين والاخرين فيريد على ذلك اضعاقا مضاعفة احثي في الانكسار
والذل والمسكنة لانه الشافع المشفع الذي لا ترد شفاعته ولا ينجب من قصده
ولامن نزل بساحته ولا من استعان او استغاث به فانه قطب دائرة الكمال وعرس
المملكة قال الله تعالى لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال علماؤنا رجعهم الله تعالى
ان النبي هو عروس المملكة فمن توسل واستغاث به او طلب حوائجهم منه فلا يرد
ولا ينجب لما شهدت العاينة والاثار انتهى المقصود منه ثم نقل حديث الصحيحين
انما سئلي ومثلكم كمثل القراش تعمون في النار واني اخذ بحججكم دليلا على
استحباب التوسل والاستغاثة به فانه اعلم بحوائجهم واشفق على امنته من القسم
فان الدليل عام لا يختص بزمان دون زمان كما انه لا يختص بشخص دون شخص
انتهى وقد الف العلامة ابو عبد الله بن النعمان المالكي كتاب مصباح الظلام
في المستغثين بخير الانام قال ان كلامنا الاستغاثة والتوسل والتشفع والتوجه
واقع في كل حال قبل خلقه صلى الله عليه وسلم وبعد خلقه في مدة
حياته وبعد موته في مدة البرزخ وفي هرصات القيامة وذكرا من ذلك جملة
صالحة وهو كتاب نفيس نحو عشرين كراما ونقل ابن داود المالكي
الشاذلي في كتابه البيان والاختصار شيئا كثيرا مما وقع للعلماء والصلحاء من
الشدائد فالتجؤ الى النبي صلى الله عليه وسلم فحصل لهم الفرج باذن الله تعالى
وقال ابن ابي جرة المالكي مختصر البخاري وشارحه لما دخلت مسجد المدينة
ما جلست الا جلوس في الصلوة وما زلت واقفا هناك حتى رحل الراكب ولم

اخرج الى جميع ولاغيره ولم اذرى غيره صلى الله عليه وسلم وقد خطر لي ان
 اخرج الى البقيع فقلت الى ابن اذهب هذا باب الله المفتوح لساكنين والطالبين
 والمنكرين والمضطرين والفقراء والمساكين وليس ثمة من يقصد مثله انتهى
 يعني النبي صلى الله عليه وسلم وقال العلامة القيشي في شرح العزية نقلا عن
 الشيخ خليل صاحب المختصر المشهور في مذهب مالك في منسكه عن القابسي
 ولابي بكر بن عبد الرحمن وخبرهما ثم قال وانت في ذلك متصف بكثرة الذل
 والسكنية والانكسار والعقرو القاقة والاضطرار والخصوع وتشمع ضحك
 انك واقف بين يديه عليه الصلوة والسلام اذ لافرق بين حياته ومماته وقد ورد
 ان اعمال امته تعرض عليه غدوة وعشية فيعرفهم بسيماهم واعمالهم ويتوسل
 به صلى الله عليه وسلم ويسئل الله بجاهه اذ هو محط جبال الاوزار واقفال
 اللذنوب لان بركة شفاعته وعظمها عند ربه لا يتعاطها ذنب ومن اعتقد
 خلاف ذلك فهو المهروم الذي طمس الله بصيرته واحل سريره المير قوله تعالى
 ولوانتم اذ ظلموا انفسهم جاؤكم فاستغفروهم الرسول لو وجدوا الله توابا رحيم
 انتهى واعلم انا اقتصرنا على من ذكرنا من المالكية لانهم هم الصمدية في مذهب
 الامام مالك وجميع المالكية مطبقون على هذا فلا يعلم فيهم من يخالف فان شككت
 فانظر في كتبهم واما الائمة الحنفية فذكرتهم ايضا عندتهم فنقول قال الشيخ
 علي القاري من اكابر محققي الحنفية ومن اعظم المتبعين للشيخ بن تيمية وارا دين
 عنه كما في شرحه للشعائل وغيره قال في كتابه في بحث زيارة قبر النبي صلى الله
 عليه وسلم بعد ان ذكر السلام عليه وعلى صاحبيه رضى الله عنهما ويرجع الى
 موقفه الاول ويتوسل به في حق نفسه ويستشفع به الى ربه قال اهل المناسك
 من جميع المذاهب ومن احسن ما يقول ما جاء عن بن هبينة قال كنت جالسا عند
 قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء اعرابي فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت
 الله يقول ولوانتم اذ ظلموا انفسهم جاؤكم فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول
 لوجدوا الله توابا رحيم وقد جئتكم مستغفرا من ذنبي مستشفعا بك الى ربي ثم
 بكى وانشد ياخير من دفنت في القاع اعظمه الخ قال ثم انصرفت فحملتني
 عيناي ورأيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقال يا عتي الحق
 الاعرابي فبشره ان الله غفر له فينبغي ان يكثر الاستغفار ويستدعي منه

صلى الله عليه وسلم ان يستغفر له فيقول نحن وفدك يا رسول الله وزوارك
 يا حبيب الله جثنا لقضاء حقتك والتبرك بزيارتك والاستشفاع بك بما اتقل ظهورنا
 واظم قلوبنا فليس لنا شفيع غيرك نؤملوا لارجاء غير بابك نصله فاستغفر لنا واشفع
 لنا الى ربك يا شفيع المذنبين واسأله ان يحسن من عباد الصالحين انتهى وقال الشيخ
 علي القاري في كتابه المذکور في بحث زيارة اهل البقيع بعد نقله لعبارة بن
 ابي جرة انه مازال واقفا عند النبي صلى الله عليه وسلم وانه قال ابن اذهب الى
 غيره هذا باب الله المفتوح لسائلين وليس من يقصد مثله قال السيد يعنى السهوري
 والحق ان من منح دوام الحضور والشهود وعدم الملل فاستقره هناك اولى قال
 ابن حجر المحي وفيه نظراى في كلام السيد السهوري لما في الاثيان بذلك فوائد
 تعينه على ما هو بصده اما تصوا اهل البقيع فليشفع بهم الى من هم اقرب اليه
 لينال بركة ذلك من القرب اليه صلى الله عليه وسلم ما لا يحصل له لو لم يستتمه بواسطة
 تلك الوسائط وايضا في ذلك وصلة اليه اذ وصلة الصمابة واهل بيته وصلة له
 قلت وايضا لهم حقوق علينا من سبق الايمان ونصرته صلى الله عليه وسلم
 وفتوحاتهم وحلهم العلوم الشرعية وفي زيارتهم والسلام عليهم والدعاء لهم
 اداء لبعض ما يجب علينا مع ان زيارتهم سنة مؤكدة وفيها تزهيد الدنيا وتذكير
 للعقبى نعم من غلب عليه الحال فهو معذور لم يدخل تحت المقال انتهى كلام الشيخ
 علي القاري وهو كما ترى مرتضيا لكلام ابن حجر في الاستشفاع باهل البقيع والتعرب
 بهم الى النبي صلى الله عليه وسلم وجعلهم وسائط بينه وبين النبي صلى الله عليه
 وسلم فلو كان في كلامه مخالفة لمذهبه او لشرع لاعترضه ورد عليه فلما سلم دل
 على انه موافق لمذهبه والله اعلم وقال الشيخ محمد الطبراني في مناسكه
 وقد نقل صاحب الدرر في الحج عنه قال الطبراني في اخر كتابه في الزيارة وفي
 مناسك القارسي والكرمانى عن ابي الليث ويقف مستقبل القبر ويضع يمينه على
 شماله كما في الصلوة ثم ذكر السلام على النبي صلى الله عليه وسلم وقال ونحن
 وفدك يا رسول الله واطيافك جثنا الى جنابك الكريم من بلاد شامة وما كن
 بعيدة نقصد بذلك قضاء حقتك علينا والنظر الى مائرك والتين بزيارتك والتبرك
 باللام عليك والاستشفاع بك الى ربنا فان خطايانا قد قصمت ظهورنا واوزارنا قد
 انقلت كواهلنا وانت الشافع الشفع وقد قال الله ولوانهم اذ ظلموا themselves الابية

وقد جئناك يا رسول الله ظالمين لانفسنا مستغفرين لذنوبنا فاشفع لنا الى ربنا واسئله
يبتنا على سنتك يا رسول الله الشفاعة يا رسول الله الشفاعة يا رسول الله الشفاعة
انتهى وقال الشيخ خير الدين الرملى الحنفى فى الفتاوى واما قولهم باشيخ عبد
القادر شىء لله فهو نداء واذا اضيف اليه شىء لله فما الموجب لحرمة
ولا يجوز الا غترار بما فى قيد الشرايد ونظم القرايد ومن قال
شىء لله بعض يكفر الخ اذلا وجه لذلك وكيف ذلك مع قولهم
لا يخرج المؤمن من الايمان الا بجسود ما ادخله وقولهم الكفر شىء عظيم
فلا يكفر المسلم اذا اختلف فيه ولو برواية ضعيفة ومعاذ الله ان يوجد الكفر
بذلك الى ان قال واما انكار كرامات الاوليا على الاطلاق فاجواب ما قاله
اللقاني فى هداية المريد ومن يكذب بكرامات الاولياء فلا بحث معه لانه
مكذب بما اثبتته السنة انتهى ومسئلة كرامات الاوليا فى الكتب مشهورة مسطورة
مقررة مذكورة وفى هذا القدر كفاية لمن له قلب او القى السمع وهو شهيد انتهى
اقول ومعنى شىء لله على ما سمعت عن يقولها من العوام يا ايها المنادى اعطنى
شيئا لله اى لاجل الله كما يقول السائل بمن يسأله اعطنى درهما لله اى كرامة لله
وما ذكره بعض الحنفية من توجيه هذه العبارة فقد ابعد غاية البعد كما ذكره خير
الدين وغيره اذلا يظهر من هذه الاهد المعنى والمعنى الذى قاله البعض لا يفهم
فضلا من ان يكون مراد الله اعلم وعبارة الشيخ قاسم الحنفى فى شرح دور البحار
ان النذر الذى يقع من العوام بان يأتى الى قبر الصلحاء ويرفع ستره ويقول ياسيدى
فلان ان رد غائبى او هو فى مريضى او قضيت حاجتى فلك من الذهب
او الفضة او الطعام فانكر النذر اذا لم يكن مصرفه الفقراء ولم ينكر الاستغاثة
والطلب من الصلحاء الا ان ظنهم انهم متصرفون فى الامور من دون الحق
سبحانه وهذا لا يعتقه مسلم بل يعتقدون انهم وسائل واسباب يقضى الله على
ايديهم ما يشاء باذنه فتبين من هذا ان الائمة الجنية لا يمنعون من الاستغاثة بالصلحين
والله اعلم وقال العلامة الشيخ احمد الحموى الحنفى محشى الاشياء فى رسالة
له سماها فحمت القرب والاتصال باثبات التصرف لاولياء الله والكرامة بعد
الانفصال قال بعد اثبات الكرامة بعد الموت وانه هو قول اهل الحق من جميع
المذاهب واما ما يتعلق بالتصرف فاعلم ان تصرف الاولياء حال حياتهم من جملة

كراماتهم وهو كثير في كل زمان لاشك فيه ولا ينكره الاسعاند واما بعد بماتهم
اغما هو باذن الله تعالى وارادته لاشريك له في ذلك خلقاً وایجاداً اكرمهم الله
به واجراهم على ايديهم وبسببهم خرقاً للعادة تارة بالهام وتارة بدعائهم وتارة بفعلهم
واختيارهم وتارة بغير اختيارهم ولا قصد ولا شعور منهم بل قد يحصل من الصبي
غير المميز وتارة بالتوصل الى الله تعالى بهم في حياتهم وبعد مماتهم مما هو ممكن في القدرة
الالهية ولا يقصد الناس بسوء آلهم ذلك منهم قبل الموت وبعد لنسبتهم الى الخلق
والایجاد والاستقلال بالافعال فان هذا لا يقصده مسلم ولا يتخطري بال احد من
العوام فضلا عن غيرهم فصرف الكلام اليه ومنعه من باب التليس في الدين
والتشويش على عوام موحدین فلا يظن بمسلم بل ولا بعقل نوره في ذلك
فضلا عن اعتقاده وكيف يحكم بالكفر على من اعتقد ثبوت
التصرف لهم في حياتهم وبعد مماتهم حيث كان مرجع ذلك الى
قدرة الله تعالى خلقاً وایجاداً كيف وكتب جمهور المسلمين طافحة به
وانه جازو واقع لامرية فيه البتة حتى كاد ان يلحق بالضروريات بل باليدييات
وذلك لان جميع كرامات هذه الامة في حياتهم وبعد مماتهم تصرفا او غيره من
جلاة معجزات النبي صلى الله عليه وسلم الدالة على نبوته وعموم رسالته الباقية
بعد موته التي لا يتقطع دوامها ولا تجدد ها فتجدد الكرامات في كل عصر من الا
حصار الى يوم القيمة انتهى وقال البخاري الحنفى شارح بدأ الامالى الخلاف في
اثبات الكرامات بين الفريقين يعنى المعتزلة واهل السنة انما هو في حال الحياة
واما بعد الموت ثابت بالاتفاق انتهى وذكر البرماوى في رسالته الدلائل
الواضحات في اثبات الكرامات في الحياة وبعد الممات وعن نص على ثبوتها في
الحياة وبعد الممات شيخ الاسلام بن الشحنة الحنفى والشيخ عبد الباقي المقدسى
الحنفى في السيوف الصقال والشيخ احمد القنمى الحنفى وعبارته واذا كان مرجع
الكرامات الى قدرة الله فلا فرق بين حياتهم ومماتهم فانها ببعض خلق الله
وايجادها لها اكرمهم بها واجراها على ايديهم فتارة بسبب دعائهم وتارة
بفعلهم واختيارهم وتارة بغير اختيارهم ولا قصد ولا شعور منهم وتارة بالتوصل
الى الله بهم وليس له مشاركة للبارى في ذلك البتة وقد اتفقت كلمة علماء الاسلام
قاطبة على ان معجزات نبينا لا تنحصر لان منها ما اجراه الله ويحريه لاوليائه

من الكرامات احياء واموات الى يوم القيمة وذلك امر يضيق عنه نطاق
الحصر بالضرورة فانه من جملة معجزاته الباقية بعد موته الدالة بالضرورة دلالة
قطعية على صحة نبوته صلى الله عليه وسلم في كل عصر من الاعصار الى يوم
الشيخة كما قاله بن الصلاح وغيره ولا ينكرها الاكل مخذول قاسد الاعتقاد في اولياء
الله انتهى كلامه ومثله للشيخ محمد بن عبد اللطيف الاحسائي في رسالته السيوف
المستقلا ب وقال النجيب حسن الشرنبلالي في كتابه اسداد الفتح شرح نور
الايضاح في اخره من بحث الزيارة لقبر النبي صلى الله عليه وسلم قال فيه بعد
اداء السلام يارسول الله نحن وفدك وزوار حرمك تشرعنا بالخلول بين يديك
جشاك من بلاد شاسعة وامكنة بعيدة تقطع السهول والوعر بقصد زيارتك
لتفوز بشفاعتك والتظر الى معاهدك والقيام بقضاء بعض حقك والاستشفاع
بك الى ربنا فان الخطايا قد قصبت ظهورنا والاوزار قد اقلت كواهلنا وانت
الشافع المشفع الموعود بالشفاعة العظمى والقام المحمود والوسيلة وقد
قال الله تعالى ولوانهم اذخلوا انفسهم الاية وقد جشاك ظالمين لاتنسنا مستغفرين
لذنوبنا فاشفع لنا الى ربك واسئله ان يمتنا على ملتك وان يحشرنا في زمرك
انتهى ثم قال في زيارة ضبيعيه الكريمين رضی الله عنهما جشاكما تتوسل
بكما الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليشفع لنا ويسئل ربنا ان يقبل
سعيانا ويحينا على ملته انتهى ونقل الطرابلسي في مناسكه مثله يخاطب ابا بكر
وعمر رضي الله عنهما يقول جشاكما تتوسل بكما الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم ليشفع لنا ونقل ذلك عن مناسك الفارسي الخفي وهذا الذي
قلناه هو عمدة مذهب الخفية لانهم خلافاً عندهم فان هؤلاء الاكابر الذين
قلنا عنهم هم المرجع اليهم في الحوادث فهذا كما ترى كيف ينادون رسول الله
صلى الله عليه وسلم وغيره ويطلبون منهم ويتشفعون بهم اي يطلبون منهم الشفاعة
وهذا على مذهب المانعين دماء غير الله تعالى وهو لا يجوز لافئى صلى الله عليه
وسلم ولا غيره فكيف اطبق اهل المذاهب على دماء غير الله وهو شرك ولم يتبهاوا
له وهم حلة الدين واما الائمة الشافعية فقد قال الامام النووي في المناسك وشرح
المهذب والاذكار له في بحث الزيارة ثم يرجع الى قبالة وجه رسول الله صلى الله عليه
وسلم ويتوسل به في حق نفسه ويستشفع به الى ربه سبحانه ومن احسن ما يقول

ما حكاه اصحابنا عن النبي مستحسنين له قال كنت جالساً عند قبر النبي صلى الله عليه وسلم فجاء ابراهيم فقال السلام عليك يا رسول الله سمعت الله يقول لو انهم اذ ظلموا انفسهم ﴿ الآية ﴾ وقد جئتك مستغفراً من ذنبي مستشفعاً بك الى ربي الى آخره وقال البيهقي في شعب الايمان ولا يقرب الملك من حضرته الا من يرى انه يصلح لاداب حضرته وهم عباد القربون الصادقون الطاهرون الزاهدون المؤثرون المطهرون المكرمون ونحن الفقراء المساكين الناطرون بعين الفقر والمسكنة الى تحت اقداسهم المتعلقة وبالطراف اذ يالهم راغبين بالضراعة في شفاعتهم لمل قلوبهم الرحمة تنظر اليئز آفتهم ورجعتهم فيرانا مولانا في قلوبهم لانهم موضع نظر من الخلق فيرجونا بنعمة من نعماتهم ويحبونا وينفعنا بمعينهم واذا اعطانا بمحبته والايمان والتصدق بطريقهم قد اعطانا ما لا تقوم بشكره ابداً فتقول الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا ان هدانا الله انتهى وقال العلامة المجتهد البلقي من بعض جواب سئوال رفع اليه فين قال في مدح النبي صلى الله عليه وسلم

فاشفع لقائلها يا من شفاعته ﴿ تفك من هو مكبوت ومكبول

فاعترضه معترض بان السوءال للنبي صلى الله عليه وسلم لم ير دال ﴿ في الجواب ﴿ الله الله الله لا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم نعمو ذاب الله من الفتن ما ظهر منها وما بطن لقد اركب هذا المعترض من قبائح اتى بها على انها فصاح فجاوت عليه فصاح ولقد اخطأ فيها وما اصاب وكثر به وباتاله المصاب الى ان قال ولقد جهل جهلاً قبيحاً بقوله فاما سئوال النبي صلى الله عليه وسلم نفسه فلا كيف لانسئله وهو وسيلتنا ووسيلة ايئنا من قبلنا الى ربنا جل جلاله وقد سئله عكاشة وغيره من الصالحين كما ثبت في الصحيح الى اخر كلامه انتهى وقال الامام المجتهد شيخ الاسلام تقي الدين السبكي كما ذكره في شفاء الاسقام ونقله المناوي في شرح الجامع الصغير ما صده ويحسن التوسل والاستغاثة والتشفع بالنبي صلى الله عليه وسلم الى ربه ولم ينكر احد من السلف ذلك والخلف حتى جاء ابن تيمية فانكر ذلك وهدل عن الصراط المستقيم وابتدع ما لم يقله عالم قبله وصار بين الاثام مثله وقال ايضاً يجوز التوسل سائر عباد الله الصالحين والتول بالخصوص

للنبي صلى الله عليه وسلم قول بلاد ليل انتهى وقال الحافظ الذهبي الشافعي
وهو تليذ ابن تيمية ومن المثبتين عليه في كتابه ذيل العبر في سنة سبعمائة وخمس
وعشرين ضرب بمصر الشهاب بن مري التيمي وسجن ثم نفي لتهيه عن الاستغاثة
والتوصل بأحد غير الله ومقت لذلك ثم فر الى الجزيرة و اقام بها سنين انتهى
والظاهر ان التيمي نسبته الى بن تيمية والمقصود قوله ومقت اى مقتله الله او الناس
فهذا يدل على ان التيمي هن ذلك مستبشع عند طامة الناس وخواصهم ولو كان
مرضياً عند العلماء لقال الذهبي وقد ظلموه بذلك وما شبهه وقال ايضا في كتابه هذا
في السنة المذكورة لما وقع عرقا في بغداد قال ومن الايات ان مقبرة الامام احمد بن
حنبل غرقت سوى البيت الذى فيه ضريحه فان الماء دخل في الدهليز هلو ذراع
ووقف باذن الله وبقيت البوارى عليها غبار حول القبر صرح هذا عندنا انتهى ونقل
هذا عنه عبد الحى بن العماد الدمشقي الحنبلى في كتابه شذرات الذهب والمقصود
ان اهل القبور لهم كرامة بعد الموت مسلمة عندا كبار العلماء المحدثين ولم ينكر ذلك
الارطاع الناس وجهلهم والله تعالى اعلم وقال السيد السهوى فى كتابه خلاصة
الوفاو ذكر المحبوب او المعظم قد يكون سبباً للاجابة وفي العادة ان من توسل
بين له قدر عند شخص اجاب اكراماً له وقد يتوجه بمن له جاء الى من هو اعلى منه
واذا جاز التوسل بالاعيان كما صح في حديث الغار وهى مخلوقة فالسؤال به صلى الله
عليه وسلم اولى ولا فرق في ذلك بين التعبير بالتوسل او الاستغاثة او التشفع او التوجه
اى التوجه به صلى الله عليه وسلم فى الحاجة وقد يكون ذلك بمعنى طلب ان يدعو
كافى حال الحياة اذ هو غير ممنوع عليه مع علمه بسؤال من سألته ثم ذكر حديث عام
الرماة وغيره الى آخر كلامه وقال فى الزيارة من هذا الكتاب ثم يقول يا رسول
الله ان الله تعالى قال فيما انزل عليك ولوانهم اذ ظلموا انفسهم ﴿ الآية ﴾
وقد ظلمت نفسي واتيت بمجملى وخفلى امر اكبراً وقد وفدت عليك زائراً وبك
مستخيراً وجئتك مستغفراً من ذنبي سائلاً منك ان تشفع لى الى ربى وانت شفيع المذنبين
الوجيه المقبول عند رب العالمين وها انا معترف بخطاى مقرب ذنبي متوسل بك الى
ربى مستشفع بك اليه فيها انا اذا فى حضرتك وجوارك ونزيل بابك وعلقت بك رم
ربى الرجاء لعله يرحم عبده وان اساء وبقو عما جنى ويمصمه ما بقى فى الدنيا ير كاتك
وشفاعتك يا خاتم النبيين ويا شفيع المذنبين

انت الشفيع وآمالى معلقة * وقد رجوتك اذا الفضل تشفع لى
 هذا نزيلك اضحى لا ملاذله * الا جنا بك يا سؤلى وبيا املى
 ضيف ضعيف غريب قدالم بكم * و مستجير بكم يا سادة العرب
 بامركم الضيف يا عيون الزمان ويا غوث الفقير ومرعى القصد والطلب
 هذا مقام الذى ضاقت مذاهبه * واتم للرجا من اعظم السبب
 انتهى وقال القسطلانى شارح البخارى فى كتابه المواهب اللدنية ويحوز الا
 ستغاثه والشفيع والتوسل به صلى الله عليه وسلم يجد ير لمن استشفع به ان يشفعه
 الله فلا فرق بين ان يعبر بلفظ الاستغاثه او التوسل او الشفع او التجوّه او التوجه
 وكل من هذه الاشياء واقعة منه صلى الله عليه وسلم كما ذكره فى تحقيق النصرة
 ومصباح الظلام قبل وبعد خلقه فى مدة حياته وبعد موته فى مدة البرزخ وبعد
 البعث وفى عرصات القيمة ثم ذكر الادلة على ذلك انتهى وقال الحافظ السيوطى
 فى كتابه المستقصى فى فضائل المسجد الاقصى فى بحث زيارة الخليل عليه السلام
 قال ويقول يا نبي الله انى متوجه بك الى ربى ^{فى} حوائجى لتقضى لى الى ان قال ثم
 يتوجه الى الله بجميع انبيائه خصوصاً بسيد الاولين والاخرين سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم ثم قال عن كعب ولايتوسل احد بابراهيم عليه السلام الاعطاء
 الله ما سئل واضعف له ذلك زيادة لكرامة ابراهيم عليه السلام وحدث الحسن
 بن موسى بن الحسن التاجر قال حدثنى رجل من اهل بعلبك قال زرنا ابراهيم
 الخليل عليه السلام وكان معارجل مفضل من اهل بعلبك فسمعناه وقد زار
 قبر ابراهيم عليه السلام وهو يبكى ويقول حبيبي ابراهيم سل ربك يكفينى ثلاثاً
 ثلاثاً فانهم يؤذوننى ثم رجعنا الى يافا فوصل قارب من بيروت فحدثنا ان
 الثلاثة الذين ساهم ماتوا انتهى وقال العلامة بن حجر المكي الهيمى فى كتابه
 الجوهر المنظم فى زيارة القبر المعظم من خرافات ابن تيمية التى لم يقلها عالم قبله
 وصار بها بين الانام مثله انه افكر الاستغاثه والتوسل به صلى الله عليه وسلم
 وليس كما افترى بل التوسل به حسن فى كل حال قبل خلقه وبعده فى الدنيا والا
 خرة وما يدل لطلب التوسل به صلى الله عليه وسلم قبل خلقه وان ذلك سيرة
 السلف الصالح والانبيا والاولياء وغيرهم ما اخرجهم الحاكم وصححه
 فقال بن تيمية لا اصل له من افترائه ثم ذكر حديث توسل آدم به صلى الله عليه

وسلم لما اترف الخطيئة الى ان قال بعد سرد الادلة من السنة ولا فرق بين ذكر
التوسل والاستغاثة والتشفع والتوجه به او بغيره من الانبياء وكذا الاولياء
وقال السبكي وان منعه ابن عبدالسلام الى ان قال وبالجلة اطلاق لفظ الاستغاثة
لمن يحصل منه غوث ولو تسيباً وكسباً امر معلوم لا شك فيه لغة وشرها فلا فرق
بينه وبين السؤال ولا سيما مع ما نقل ان في حديث البخاري في الشفاعة يوم
القيامة فينبأهم كذلك استغاثوا ابا ادم ثم يوسف ثم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقد
يكون التوسل به طلب الدعاء منه اذ هو حي يعلم بسؤال من سألته وقد صح في
حديث طويل ان الناس اصابهم قحط زمان عمر بن الخطاب رضي الله عنه فطلبوا
عليه وسلم وقال يا رسول الله استسق لامتك فانهم قد هلكوا الى آخر كلامه
ومثله في حاشية الايضاح له وقال العلامة الشوبري محشى شرح التلخيص
ويحوز التوسل الى الله تعالى والاستغاثة بالانبياء والمرسلين والعلماء والصالحين
بعد موتهم لان معجزة الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم اما الانبياء فلا لهم
احياء في قبورهم يصلون ويحجون كما وردت الاخبار وتكون الاطاعة منهم معجزة
لهم والشهداء ايضا احياء عند ربهم شوهدوا انهاراً جهاراً يقاتلون الكفار واما
الاولياء فهي كرامة لهم فان اهل الحق على انه يقع من الاولياء بقصد وبغير قصد
امور خارقة للعادة يجرى بها الله بسببهم والدليل على جوازها انها امور ممكنة لا يلزم
من جوازها وقوعها محال وكل ما هذا شأنه فهو جائز الوقوع وعلى الوقوع
قصة مريم ورزقها الاتي من عند الله كما نطق به التنزيل وقصة ابي بكر واصيافه
كما في الصحيح وجريان النيل لكتاب عمر ورؤيته وهو على المنبر جيشه بنهاوند
حتى قال لامير الجيش ياسارية الجبل محذرآله من وراء الجبل لمكر العدو وهناك
وسماع سارية كلامه وبينهما مسافة شهرين وشرب خالد السهم من غير ضرره
وقد جرت خوارق على يد الصحابة والتابعين انتهى ونص عبارة الرملي في فتاواه
كرامات الاولياء مشاهدة لا يمكن انكارها والذي نعتقد وندين الله به ثبوتها في
حياتهم وبعد مماتهم ولا تنقطع بموتهم ومنكرها يخشى عليه الموت والعياذ بالله
على سوء الختمه فيحوز التوسل بهم الى الله كما وردت الاستغاثة بالانبياء والعلماء
والصالحين بعد موتهم لان معجزة الانبياء وكرامات الاولياء لا تنقطع بموتهم اما
الانبياء فلا لهم احياء في قبورهم يأكلون ويشربون ويصلون ويحجون بل

رجع ابن عبد
السلام عن
النسج في
الاولياء كما
ذكره في كتابه
حل الرموز
في اخره في
ايات انشائها
فارجع اليه
ان اردت
التحقيق
وبالله
التوفيق

وينكسرون كما وردت بذلك الاخبار وتكون الاستغاثة معجزة منهم والشهادة ايضا
احياء عند ربهم شهود وانهارا جبارا يقاتلون الكفار واما الاولياء فهي كرامة
منهم فان اهل الحق على انه يقع من الاولياء بقصد وبغير قصد امور خارقة
للمادة يحرمها الله على ايديهم وبسببهم والدليل على جواز وقوعها انها
امور ممكنة لا يلزم من جواز وقوعها محال انتهى وقال الشهاب الرملي والد صاحب
النهاية مانصه الاستغاثة بالانبياء والمرسلين والاولياء والصالحين جائزة وللانبياء
والمرسلين والاولياء والعلماء والصالحين اضافة بعد موتهم لان معجزة الانبياء وكرامة
الاولياء لا تنقطع بموتهم انتهى وقال الحافظ الكبير ابن حجر شارح البخاري ولا ينكرها
يعنى الكرامة بعد الموت الا قاسد الاعتقاد انتهى وقد تقدم عنه اثبات التصرف
لاهل القبور كما ذكره منه الحافظ السيوطي في شرح الصدور ومثله لرملي
في فتاواه وللخطيب الشريفي في المناسك وشيخ الاسلام زكريا وغيرهم وكذلك
الحسيني والبكري شارح النهاج والحاصل ان الشافعية مطبقون على ذلك
والحمد لله رب العالمين فاذا رأيت اقوال هؤلاء الاثمة العلماء من كل مذهب تبين
لك انهم ما كانوا يطبقوا على امر هو شرك او محرم فكيف يمكن ذلك وهم حجة
الشرع والمؤمنون على قتل ديننا ودينهم اخذناه وحاشاهم من الخيانة
والجهالة قال الحافظ الذهبي عن شيخه ابن تيمية في مختصر منهاج الاعتدال
في الرد على اهل الرفض والاعتزال مانصه فان جميع ارباب القنون يجوز عليهم
الخطا والافتقار والمحدثون فلا هؤلاء يجوز عليهم الاتصاف على مسئلة باطلة
ولا يجوز على هؤلاء التصديق بكذب ولا التكذيب بصدق انتهى واذ اشككت
في فضلهم فانظر الى التواريخ المترجمة لفضلهم هل ترى احدا ذكرهم بسوء
فاذا كان كذلك فطعن الجبهة لا عبرة به وعدم رضا بعض المتكبرين باقوالهم
لا يلفت اليه لانه محض عناد وهوى نفس وشقاوة نسل الله العاقبة والخير كل
الخير في توفيرهم وتعظيمهم فانهم اتبعوا انفسهم لنفع المسلمين واقاض الله عليهم
من العلوم والعارف وتعم الخلق بهم على مدى الزمان ما يدل على مقدارهم
عند ربهم وكرامتهم فان هذه التأليف التي القوها مع كثرتها وتحقيقها بما يقطع
العاقل بانها من نوع الكرامة وقصارى حال اكبر العلماء المحققين فهم عباراتهم
وحل بعض مشكلاتهم فله كمال الحمد على ان جعلنا من المتبعين لنهاجهم والسالكين

مهيع فحاجهم فنعنا الله بهم واقاض علينا من بركات علومهم آمين فصل واما مسألة
 النذر لاهل القبور فالمراد منه عند عامة الناس انه لله وحصول ثواب المندور
 لصاحب القبر هذا هو الذي نسمعههم يقولونه فهو كقول القائل ضمنت لفلان
 وذبحت لفلان بمعنى تصدقت له فهذه العبارة اختلف الائمة فيها اما الحنابلة فقالوا نذر
 معصية لا يجوز الوفاء به قال في شرح الدليل نقلا عن ثقي الدين ابن تيمية فائدة
 قال الشيخ النذر للقبور واهل القبور كالنذر لبراهيم الخليل عليه السلام
 او الشيخ فلان نذر معصية لا يجوز الوفاء به وان تصدق بما نذره من ذلك على
 من يستحقه من الفقراء والصالحين كان خيرا له عند الله واقع وقال من نذر اسراج
 مقبرة او بئر او جبل او شجرة او نذر له او لمكانه او لمضامين الى ذلك المكان لم
 يحز ولا يجوز الوفاء به اجماعا ويصرف في المصالح ما لم يعرف ربه ومن الحسن
 صرفه في نظيره من المشروع وفي لزوم الكفارة خلاف انتهى وكذلك نقله الشيخ
 منصور البهوتي في حاشية الاقناع عن الشيخ وقتلناه عن الشيخ فيما تقدم عن
 اقتضا الصراط المستقيم وقال الشيخ في بعض كتبه من نذر قنديل فقد لقي صلى
 الله عليه وسلم صرف لجيران النبي صلى الله عليه وسلم وقاله الشيخ منصور في
 حاشية الاقناع ونقل بن مفلح في القروع عن شيخه بن تيمية ان النذر لغير الله كنذره
 لشيخ معين للاستغاثة وقضاء الحاجة منه ككلفه بغيره وقال غيره نذر معصية انتهى
 وقال الشيخ منصور البهوتي في حاشية الاقناع في باب النذر تمتة قال في القنون
 يعني ابن عقيل يكره اشعال القبور وتبخيرها انتهى يعني النذر لها بذلك لمناسبة
 المقام قال لكن تقدم يحرم الاشعال في قول غير ابن عقيل فالمسئلة كاترى دائرة بين
 الكراهة والحریم على مذهب الحنابلة خصوصا المشايخ كابن عقيل وابن تيمية
 وابن القيم قال في كتاب السنة والبدعة وكذلك النذر لقبور المشايخ والصالحين
 وطلب الشفاعة من قبلهم نذر معصية واشراك بالله تعالى والنذر لقبور اى قبر كان
 نذر معصية لا يحل الوفاء به بل صرفه الى الفقراء والمساكين والارامل والايام
 افضل عند الله واقرّب اليه وانجح في قضاء الحاجة ولا يغتر بنفع ذلك من
 رجل جاهل او امرأة جاهلة او عالم غافل او بمن قضيت حاجته فان ذلك من قدرة
 الله تعالى انتهى وذكر بن تيمية في اقتضا الصراط المستقيم يجب فيه الكفارة في
 احدي الروايتين عن احمد وعند المذاهب الثلاثة يستغفر الله ولا شيء عليه وقد

تقدم واما على نقل بن مفلح في القروع عن شيخه ابن نجيعة ان النذر لغير الله كالحلف
بغيره يعنى كالاختلاف فيه وقد حكى الشافعي قولين كراهة تنزيه ونحرى فيكون
النذر فيه الخلاف المذكور والظاهر من تشبيهه بالحلف بغير الله ان مراده
الكراهة التنزيهية بدليل انه قال في آخر العبارة وقال غيره نذر مصيبة فدل ان
القائل الاول لم يقل بالتحريم لانه لو قال به لكان مصيبة فلا تدة حيث تد في قوله
وقال غيره نذر مصيبة وعلى كل حال لا يكون فعل ذلك كفرا مخرجا عن الملة بل
هو من الشرك الاصغر كما قال ابن القيم نذر مصيبة واشراك بدليل انه قال بل
صرفه للفقراء والمساكين افضل عند الله واقرب وانجح في قضاء الحاجة ولو كان
شركا كبر لقال كفرو لا ينفعه التصرف به ولا يكون افضل وانجح كما هو ظاهر واما
عند الشافعية فصرحوا في كتبهم التقية مترنا وشروحا وحواشي وفتاوى ان
هذا النذر جائز اذا كان قصدا صاحبه وجه الله وثوابه لذلك المنذور له الميت
ويصرف للفقراء المجاورين هناك قال ابن حجر في التخفة ومنها التصديق على ميت
او قبره ان لم يرد عليك وطرد العرف بان ما يحصل له يقسم على نحو فقرا هناك
فان لم يكن عرف بطل وقال ايضا ومنها اسراج نحو شمع وزيت بمسجد او غيره
كمقبرة ان كان ثم من يتنفع به ولو على نذور فيجب الوفاء به انتهى وقال في الفتاوى
نذر شيى للنبي صلى الله عليه وسلم او للشيخ عبد القادر فعن الله به يحمل حيث
لم يعرف قصد الناذر على ما طرد به العرف في ذلك النذر فان طرد يصرفه في
مصالح قبره الشريف او لمصالح مسجده او لاهل بلده عمل بذلك العرف في هذا
النذر كما يفيد كلام الشافعي وغيرهما في النذر للقبر او للقبر المشهور بمرجان فاذا
لم يكن عرف او كان وجهه الناذر فالزركشى فيه تردد والذي نجح البطلان
فان عرف قصده فالذى نجح انه باقى فيه قول الاذرى في النذر للمشاهد المبنية
على قبرولى او نحوه من ان التاذران قصد تعظيم البقعة او القبر والتقرب الى
من دفن فيها او من تنسب اليه وهو ان النذر لها ما يندفع بها البلاء فلا يصح النذر
في صورة من هذه الصور لانه لم يقصد به التقرب الى الله تعالى بخلاف ما اذا
قصد التقرب على من يسكن تلك البقعة او من يرد اليها فانه يصح لان هذا نوع قرينة
انتهى وسئل ايضا عن النذر للاولياء هل يصح ويجب تسليم المنذور اليهم ان
كانوا احياء او لاي قير او مسكين كان واذا كان الولي ميتا فهل يصرف لمن هو من

ذريته أو أقاربه أو لمن نهج منهجه أو يجلس في حلقة أو لغيره أو كيف الحال
وما حكم النذر لتبصيص قبر أو لحائطه فهل يصح أو لا فاجاب بقوله
النذر لولي الخى صحيح ويجب صرفه اليه ولا يجوز صرف شيء منه لغيره
وأما النذر لولي ميت فإن قصد الناذر الميت بطل نذره وإن قصد قرابة
أخرى كأولاده وخلفائه وأطعمهم الفقراء الذين عند قبره أو غير ذلك
من القرب المتعلقة بذلك الولي صح النذر ووجب صرفه فيما قصد الناذر
وإن لم يقصد شيئاً لم يصح إلا إذا طردت مادة الناس في زمن الناذر بأنهم
يسذرون للميت ويريدون جهة مخصوصة مما ذكرنا وعلم الناذر بتلك
العادة المطردة المستقرة فالظاهر تنزيل نذره عليه أخذاً بما ذكره في الوقف
من العادة المستقرة في زمن الواقف فتزله مقرلة شرطه والنذر لتبصيص المذكور
باطل نعم يؤخذ من كلام الأذرحى والأزركشى وغيرهما أنه يصح ذلك في قبور
الأنبياء والأولياء والعلماء وكذا لو كان القبر بمحل لا يؤمن على الميت الذي فيه من
السبع أو سرقه الكفن أو أخرج نحو مبتدعة أو كفار له إلا بالتبصيص فينبذ يجوز
بل يندب ويصح نذره لأفبه من المصلحة كما تصح الوصية به انتهى وسئل الرملي
عن النذر للشيخ والأضرحة والأماكن المعتقدة هو صحيح أم باطل (فاجاب)
أنه إذا قامت قرينة على أمر وطردت العادة بشيء عمل به إذ من القواعد العادة
محكمة والأقسام بين الموجودين بالسوية فليس لأحد الاختصاص بذلك ونذر
الشيخ والأضرحة والأماكن المذكورة بشيء منعقد أن مادته على الأحياء
والأقلاء وبعتبر مصالح الموضع أيضاً انتهى فقل كل ذلك من الفتاوى الشيخ أحمد
القباقي البصري فبين من كلامه هؤلاء الأئمة أن النذر لقبور بهذه المقاصد صحيحة
عند الشافعية وأن ذلك هو قول الشيخين الرافعي والتووي وغيرهما من الشافعية
بشرط أن لا يقصد الميت نفسه وأن ما يقصد الأحياء والثواب يكون للميت والحاصل
اعتبار القصد والنية والطراد العرف وأما الحنفية فقال علاء الدين الحنفى في
الدر المنستقى وأعلم أن النذر الذى للأموات من أكثر العوام زاد في شرح
التوير المسمى بالدر المختار وما يؤخذ من الدراهم والزيت والشع ونحوها إلى
ضرائح الأولياء الكرام تقريباً إليهم فهو بالإجماع باطل حرام مالم يقصد وأصر فيها
إلى قراء الأنام انتهى وقال خير الدين الرملي الحنفى جواب سئوال سئل فيه

ثم رايت
ايضاً
يعنى في
فتاوى
ابن حجر
والرملي
كما هو
منقول
هنا

عن النذور المتعلقة بالانبياء والاولياء يقضها قوم ويزعمون ان ما يتناولونه حق من حقوقهم الى اخر السئوال ❀ فاجاب ❀ بما حصله ان ما ينقل الى ضرايح الاولياء تقربا اليهم لا الى الله حرام باطل باجتماع المسلمين ما لم يقصدوا الفقراء الاحياء قولاً واحداً ونقله عن الشيخ محمد القزى عن الشيخ قاسم الحنقى فرجع الامر في ذلك الى قصد الناذر فان قصد الميت نفسه وان النذر تقربا اليه فباطل حرام وان قصد وجهه الله والثواب للميت من ذلك المنذور والاتقاع للاحياء بذلك المنذور فهو واجب قولاً واحداً نعم ذكر الشيخ قاسم الحنقى ان الناذر ان غن ان الميت يتصرف في الامور دون الحق سبحانه واعتقد هذا كفر انتهى ولا غن ان احداً من المسلمين يظن ذلك او يعتقد بل ان اعتقد ان احداً يتصرف فهو باذن الله وحوله وقوته لا من دونه استقلالاً اذ لا شك في كفر من اعتقد هذا بالاتفاق ولهذا قال ان غن يتصرف دون الحق واعتقد هذا يعني مع ظنه اعتقده وتيقنه فيكفر قال الشيخ قاسم الحنقى نعم ان قال الناذر يا الله اني نذرت لك ان شفيت مريضى ونحو ما اطعم الفقير الذى يباب السيدة قيسة ونحوها وان اشترى حصير المسجد هاو زيتاً لوقودها وادراهم لمن يقوم بشعائرها بما يكون فيه قمع للفقراء وذكر الشيخ انما هو محل لصرف النذر يجوز لكن لا يحل صرفه الا للفقراء لا الى ذى علم لعله ولا الحاضر الشيخ الا ان يكون واحداً من الفقراء انتهى اقول والذى تحقق عندنا من السئوال للعوام الناذرين اذا قلنا ان هذا النذر يقولون لله وثوابه لذلك الشيخ المنذوره الميت ولم نطلع على من يقول هو للميت نفسه من غير وجه الله ومع نيته للميت يكون حراماً ولم يقولوا انه يكفر بالاتفاق والله اعلم بحقيقة الحال ❀ فصل ❀ في الذبح للانبياء والاولياء بمعنى ان الثواب لهم والمذبح منذر لوجه الله كقول الناس ذبحت لميتى بمعنى تصدقت عنه وكقول القائل ذبحت للضيف بمعنى انه كان السبب في حصول الذبح لان الذبح لذاته تقرباً اليه قال هذا لا يجوز بالاتفاق قال الله تعالى وما اهل لغير الله به وقال صلى الله عليه وسلم لعن الله من ذبح لغير الله وقد عده بن القيم في كتابه الكبائر من المحرمات ولم يعده من المكفرات قال الكبيرة الخامسة والخمسون الذبح لغير الله مثل ان يقول باسم سيدى الشيخ فلان وقال تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه لتسقى

وعن علي رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لعن الله من ذبح لغير الله ومن تولى غير مواليه لعن الله العاق والديه ولعن الله منتقص الارض اخرجه الحاكم وصححه انتهى وقال الحافظ الذهبي في كباره الكبيرة الثامنة والخمسون الذبح لغير الله عز وجل مثل ان يقول باسم الشيطان او الصنم او باسم الشيخ الفلاني قال تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه قال ابن عباس يريد الميتة والمنخقة وما ذبح على النصب وقال الكاظمي ما لم يذكر او يذبح لغير الله وقال عطية ينهى عن ذبايح كانت تذبحها قريش والعرب على الاوثان تنهى وبما مثله لابن القيم والذهبي من قولهما وغيرهما ان الذبح لغير الله ان يقول عند الذبح باسم الصنم او باسم الشيخ فلان عوضا عن قول بسم الله تبين المقصود من قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وهذا لا شك انه غير موجود عند مسلم بل الموجود انهم يندرون اولا لله ومصرفه ذلك النبي او الولي ثم يذبحونه بسم الله والله اكبر ثم يقرقونه على القرآن على انه لو قال الذبايح بسم الصنم او باسم الشيخ فلان من غير قول بسم الله يكون كبيرة محرما كما هو ظاهر عدمه لان الكبار انما هي بالنسبة للمسلم واما الكافر فليس له كبار وصغائر وقال ابن حجر في الزواجر الكبيرة التاسعة والخمسون بعد المائة الذبح باسم غير الله بوجه لا يكفر به بان لم يقصد تعظيم المذبح له كنعو التعظيم بالعبادة والسجود كذا عد هذه الجلال البليني وغيره ويستدل له بقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وانه تقسق اى والحال انه فسق بان ذبح لغير الله اذ هذا هو التقسق هنا كما ذكره تعالى بقوله اوفسقا اهل لغير الله به ثم قال بعد ان ذكر ان متروكة التسمية حلال وجعل اصحابنا مما يحرم الذبيحة ان يقول باسم الله واسم محمد وان يذبح كتابي لكنيسة او لصليب او لموسى او لعيسى ومسلم للكعبة او لمحمد صلى الله عليه وسلم او تقربا بالسلطان او غيره او للجن فهذا كله يحرم المذبح وهو كبيرة على ما مر بخلاف ما لو قصد الفرح بقدمه او شكر الله عليه او قصد ارضاء ساخط او التقرب الى الله ليدفع عن شر الجن انتهى قال النووي في الروضة فان ذبح للكعبة او للرسول تعظيما لكونها بيت الله او لكونهم رسل الله جاز قال والى هذا يرجع قول القائل اهديت للحرم وللكعبة قحرم الذبيحة اذا ذبحت تقربا الى السلطان او غيره عند لقائه لما مر فان قصد

الاستبشار بقدمه فلا بأس اوليرضى خضبا فأجاز كالذبح لولادة المولود لا
 يقترب به الى الغضبان في صورته بخلاف الذبح للحضن فان ذبح للجن حرم الا ان
 قصد بما ذبحه التقرب الى الله تعالى ليكفيه شرهم فلا يحرم انتهى وقال ابن قاسم
 العبادى عبارة الروض ولا تحل ذبيحة كتابي للمسيح ومسلم لصمد اوللكعبة فان
 ذبح للكعبة او لمرسل تعظيماً لكونها بيت الله ولكونهم رسل الله جاز انتهى
 كلام صاحب الروض وهو بن المقرئ من تلاميذ بن تيمية قال ابن قاسم وبه يعلم
 ان تسمية محمد على الذبح عند الافراد او عطفه على اسم الله يحرم ان اطلق
 ولا يحرم ان اراد التبرك ونحل الذبيحة في الحالين واما ان قصد الذبح له فان
 اطلق حرم وحرمت الذبيحة وان قصد به التعظيم والعبادة كفر وحرمت
 الذبيحة انتهى والحاصل ان الذبح على هذه التفاسيل وهذه النيات وعلى كل
 حال عدها العلماء من الكبائر فلا توجب التكفير الا بنية العبادة وانى يطلع احد
 على نية الذابح وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشقت عن قلبي قال
 صاحب الدر المختار من الخفية ذبح لقدم الا ميرو ونحوه كواحد من العظام
 يحرم لانه اهل لغير الله به ولو ذكر اسم الله وذبح للضيف لا يحرم لانه سنة الخليل
 واكرام الضيف اكرام الله تعالى والقارق انه ان قدمها لياكل منها كان الذبح لله
 والمنفعة للضيف اولوليمة او للرجح وان لم يقدمها لياكل منها كان تعظيم غير الله فحرم
 وهل يكفر قولان بزازيه وشرح وهبانية قلت وفي صيد المنية انه يكره ذلك
 ولا يكفر لاننا نسبى الظن بالسلم انه يقترب الى الادنى بهذا التحرو ونحوه في شرح
 الوهبانية عن الذخيرة انتهى فتحقق ما قلناه ان الذبح لغير الله عبارة عن ذبح حيوان
 وتركه لا يؤكل منه وهو الذي كان يفعله المشركون لاصنامهم ولا غن ان مسلماً
 يقصد ذلك ويفعله بل يقصدون به ان الذبح لقن بمعنى وصول ثوابه اليه والهم
 يفرقونه للمستحقين من الفقراء والمساكين كما هو ظاهر معلوم لدى المسلمين مع ان
 الفقهاء ما خصصوا الذبح للانبيا والاولياء بالتحريم والتكفير بالنيات الموجبة للتكفير
 بل عموماً الاحياء والاموات ولا شك ان المسلمين يقولون ذبحت لقن ذبيحة
 او لسلطان او لاميرو الرجل الكبير وما قصد بذلك مجرد التعظيم له والتقرب
 اليه ولا يخطر في قلوبهم وجه الله واما الاموات فمعلوم ان قصد الناس وجه الله
 وحصول الثواب لذلك الميت لان حالة الموت جهة مذكرة ان النصدق له بخلاف

الحى فالخطر فى الذبح للحياه اكثر من الخطر فى الذبح للاموات بل نرى كثيرا من الناس من يذبح لمن لا يستحق الكرامة من الظلمة والكفار واهل الاموال ولا اظن يخطريهم الا لتقرب اليهم لانهم ليسوا باهل ان يقصد بهم وجه الله وهذا عوم بلاء فى نجد وفى غيرهما من كافة البلاد ولكن كما قال العلماء ينبغي تحسين الظن بالمسلمين فلا يدرى على النبات الارب الارض والسموات بقى مسئلة وهى ان اهل نجد كانوا يذبحون للجن فكفرهم بن عبد الوهاب وهو كما ترى نصوص العلماء انه من الكبائر من غير نية صالحة وانه ان قصد الذبح لله ليدفع شر الجن فهذا لاشك فى جوازه الا انهم يقولون يتركون التسمية عمدا فهذا على المذاهب الثلاثة غير الشافعى يحرم ولا يحل وعلى مذهب الشافعى لا يحرم لان متروك التسمية حلال عند الشافعى لعدم اشتراطه التسمية لان قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه معناه الميتة وما ذكر اسم غير الله عوضا عن اسم الله بدليل قوله تعالى وانه لتسقى وقد فسر الله التسقى فى الآية الاخرى بقوله فانه رجس او فسقا اهل لغیر الله به فتبين ان معنى ما لم يذكر اسم الله عليه الذى سماه الله فسقا والتسقى ما ذكر غير اسم الله عليه فان القرآن يفسر بعضه بعضا وقد ذكر الذهبى فى الكباير ازالة الشافعى فى ان متروك التسمية حلال ولا يدخل فى قوله تعالى ولا تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه وذكره الشافعية قاطبة فليراجع نعم ان ذبح للجن تقربا اليهم حابدا لهم ولم يكل من الذبيحة التى تذبح لهم بل تبقى للجن يكون كفرا ولا اظن ان اهل نجد او غيرهم يتقرب للجن بل هم يقينا مقصودهم التخلص من شرهم قطع لاجبة لهم ولا تقربا اليهم فلو قلدوا مذهب الشافعى فى ترك التسمية وذبحوا لا يكون حراما على كل حال عندهم من غير تقليد فهو حرام ان لم يؤكل من المذبح ولا يوجب ذلك تكفير او لقد جادل بعض النجديين فصار يكفر اباءه واجدادهم وانا اقول له ما يدرى عن نياتهم وقصدهم وذايتهم انه حرام وهو يحمله يقول كفار قتل ياسجنان الله انا احكم باسلام ابائكم واهل طرفك وانت تحكم بكفرهم وهم كانوا اهل مساجد ومصاحف وصلوة وصيام وحمى وزكوة وشهادة ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم نهاية الامر علوا متكررا الله اعلم بنياتهم ومقصودى بذلك تحسين الظن بالمسلمين والتماس العذر واستبعادا عن مادة الخوارج الكافرين بالذنوب والله اعلم

وما يستدل به على ان الناذر لو عين مكاناً لنذر له الوفاء به ما روى ابو داود
عن ثابت ابن الضحاك قال نذر رجل على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم
ان يضر ابلاب يوانة فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فقال رسول الله
صلى الله عليه وسلم هل كان فيهلون بعد من اوتان الجاهلية قالوا لا قال فهل كان فيها
عيد من اعيادهم قالوا لا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوف بنذر كقائه
لا وفاء لنذر في معصية الله تعالى ولا فيما لا يملك ابن آدم وعن عمرو بن شعيب عن
ابيه عن جده ان امرأة قالت يا رسول الله اني نذرت ان اضرب على رأسك
الدف قال اوف بنذر كرواه ابو داود وزاد رزين قالت نذرت ان اذبح بكمكان كذا
وكذا مكان يذبح فيه اهل الجاهلية قال هل بذلك المكان وعن من اوتان الجاهلية
بعد قالت لا قال هل كان فيه عيد من اعيادهم قالت لا قال اوف بنذر كقبين
ان تعين المكان ولو من اماكن الجاهلية اذا خلى عن وثني من اوتانهم او عيد من
اعيادهم يلزم الوفاء في ذلك المكان المعين ولو بعد لان بوانة كان في اسفل مكة
واما استدل الخوارج بهذا الحديث على عدم جواز النذر في اماكن الانبياء
والصالحين زاعمين ان الانبياء والصالحين اوتان والعياد بالله واعياد من اعياد
الجاهلية فهو من ضلالهم وخرافاتهم وتجاهلهم على انبياء الله واوليائه حتى
سموهم اوتاناً وهذا غاية التصغير لهم خصوصاً الانبياء فان من انتقصهم ولو بالكنية
يكفر ولا تقبل توبته في بعض الاقوال وهؤلاء المخذولون يجهلهم يسمون التوسل
بهم عبادة ويسمونهم اوتاناً فلا عبرة بجهالة هؤلاء وضلالهم والله اعلم (فصل)
واما الحلف بغير الله تعالى فقد حكم بعض المبتدعة بانه من الشرك المخرج عن
ملة الاسلام مطلقاً وهذا مخالف لنصوص الشريعة المطهرة فلنذكر الاحاديث
الواردة في ذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه قد صدر منهم الحلف
بذلك لكن حله العلماء على انه جرى في لسانهم من غير قصد اوله دليل على
الجواز ويكون النهي الوارد للكراهة او دليل لا باحة كما ذهب الى ذلك
طائفة من العلماء منهم احمد بن حنبل في بعض الروايات عنه وقد اختلف العلماء
في ذلك على ثلاثة اقوال احدها انه حرام وبه قال بعض الحنابلة وشريعة
من الشافعية وعند متقدمي الحنابلة وجهور الشافعية مكروه كراهة تنزيه
وقال عامة الحنفية كما ذكره صاحب الدرر قال وبه افتوا وتلقه عن النبي

انه لا يكره وقيل بالكره عندهم والقول الثالث انه مباح وهو قول
 طائفة من اهل العلم ورواية عن احمد ذكرها صاحب الانصاف في
 تنقيحها وذكرها بن قدامة في الشرح الكبير واستدل من قال بالاحقة بورود الايات
 القرآنية وبعض الأحاديث النبوية بالخلف بغيره سبحانه مثل والتين والزيتون والجم
 اذا هوى والضوى والليل وغير ذلك مما لا يعد كثرة وبحديث الصحبين في الذي
 قال لا يزيد ولا نقص على القرض فقال صلى الله عليه وسلم افلح وايبه ان صدق
 ذكر ذلك الدميري في شرح المنهاج وغيره اى في بعض طرق الصحبين وفي
 سنن ابي داود حديث سليمان بن داود حدثنا اسمعيل بن جعفر المدني عن ابي سهل
 نافع بن بن مالك بن ابي حامر باسناده بهذا الحديث افلح وايبه ان صدق دخل الجنة
 وايبه ان صدق وفي حديث ابي العشر او ايبك لو طلعت في فخذها جزاك الوفي صحيح
 مسلم عن ابي هريرة رضى الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
 يا رسول الله اى الصدقة اعظم اجرا عند الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما
 وايبك لشأنه ان تصدق وانت صحيح شحيح تخشى الفقر وتأمل الغنى الحديث وفي
 متنى الادلة لمجد الدين بن تيمية مثل هذا وقال في آخره رواه الخمسة الا البخارى واخرج
 مسلم عن سويل بن صالح قال كنا بعرفة فرمر بن عبد العزيز وهو على الموسم فقام
 الناس ينظرون اليه فقلت لابي يا اباي ارى الله يحب عمر بن عبد العزيز قال
 وما ذاك قلت لماله في قلوب الناس قال بايبك انى سمعت ابا هريرة يحدث عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا احب عبداً وضع له القبول في قلوب عباده
 الحديث وفي جمع الصحبين الحميدى من المتفق عليه في اول حديث ابن فضيل اما
 وايبك لشأنه ان تصدق وانت صحيح شحيح الحديث المتقدم فيكون في رواية ابن
 فضيل وايبك في البخارى كما في مسلم وفي الرواية الاولى عن ابي هريرة لم يروها
 البخارى فلهذا قال المجد رواه الخمسة الا البخارى يعنى في رواية ابي هريرة فقط
 وفي مسند الامام احمد عن ابي هريرة فيه لفظ وايبك في هذا الحديث وفي مسند الامام
 احمد عن ابن سالم بن عمر فلم يسم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتى بطعام
 من غير وحم فقال ناولنى الذراع فنوول ذراعاً فاكلها قال يحيى لا اعلمه الا قال
 هكذا قال ناولنى ذراعاً فنوول فاكلها ثم قال ناولنى الذراع فقال يا رسول الله
 انما هما ذراعان فقال وايبك لو سكنت ما زلت اناول ذراعاً مادعوت به وفي

اهل اى قلت
 من نسخة
 هكذا رواه
 الخمسة الا
 البخارى ثم
 رأيت في
 نسخة عليها
 خط الحافظ
 البرز الى
 رواه الخمسة
 الا الترمذى
 والعمدة على
 هذه فالتسنة
 الاولى
 الظاهر انها
 غلط فلتنبه
 لذلك

المسند عن ابي هريرة قال كنت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في جنازة
 فكنيت اذا مشيت سبقتني فاذا هرولت سبقتني فالتفت الى رجل يجنبني
 فقلت له تطوى له الارض وخليلى ابراهيم اى يقسم بابراهيم عليه السلام وفى
 البخارى ومسلم فى قصة اضياف ابي بكر الصديق رضى الله عنه لما قدم لهم
 الطعام فكلما اكلوا ربي من اسفلها قتالت امرأته وقرة عيني لى الان اكثر
 منها قبل ذلك فلو كان هذا شركاً اكبر لما اقرها عليه الصديق الاكبر وقد تكاثرت
 منه صلى الله عليه وسلم ومن اصحابه الخلف بالعمرو وهو غير الله بلا خلاف منها ما فى
 مسند احمد قوله صلى الله عليه وسلم من حديث خارجة بن الصلت حين استفتى
 النبي صلى الله عليه وسلم فى الماية الشاة التى اعطيت له لما رقى الجنون بالقائمة
 فبرئى فقال له صلى الله عليه وسلم خذها فلم يرى من اكل برقيته باطل لقد اكلت
 برقية حق وفى المستدرک على الصحيحين للحاكم قال العباس يارسول الله هذا
 اخوك وابن عمك ابوسفیان بن الحارث بن عبد المطلب فارضى عنه قال قد فعلت
 يفر الله له كل عداوة ما دانيها تم التفت الى فقال اخى لعمرى قبلت رجلاه فى
 الركاب وفى المستدرک ايضا عن عبد الله ابن سهيل قال قلت يارسول الله ابي
 تؤمنه اى يوم القتح قال نعم هو آمن بامان الله فليظهر ثم قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم لمن حوله من لقي سهيلا فلا يشدد اليه فلم يرى ان سهيلا له عقل وشرف
 وما مثل سهيل يحهل الاسلام وفى مسند الامام احمد عن ابياد بن لقيط قال سمعت
 ليلي امرأة بشيرائه سئل النبي صلى الله عليه وسلم انه يصوم الجمعة ولا يكلم احدا
 فقال صلى الله عليه وسلم لا تصم يوم الجمعة الا فى ايام هو احدها واما ان لا تكلم
 احدا فلم يرى لان تكلم بمعروف وتنهى عن منكر خير من ان تسكت وفى صحيح مسلم
 عن ابن عباس قال فى جواب له لجمدة الحرورى كتبت تسألنى عن يتم اليشم متى
 ينقضى فلم يرى ان الرجل لتتبت لحيته وهو ضعيف الاخذ لنفسه وفى الصحيحين
 من حديث ما يشة فلم يرى ما اتم الله حج من لم يطف بين الصفا والمروة قال الحميدى
 فى الجمع بين الصحيحين اخرجاه من حديث هشام بن عروة عن عائشة وفى الصحيحين
 من حديث ما يشة لعمرى ما اعتمر فى رجب تعنى النبي صلى الله عليه وسلم وفى
 صحيح مسلم فى باب خطبة الجمعة قلت لعطاء احق على الامام الان ان يأتى النساء
 حين يفرغ فيذكرهن قال اى لعمرى ان ذلك لحق عليهم وفى صحيح مسلم عن ابن

عباس قال لابن الزبير انك بحلف جاف لعمرى لقد كنت المتق في عهد امام المتقين
وفي صحيح مسلم من حديث ابي سلمة قال ابو سلمة ولعمرى كان ابو هريرة يحدثنا ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا طبرة وفي المسند من حديث عائشة
قالت في بعض حديثي فافحصت حديثي فاذا فيها عشرين الخطاب قال ما جاء بك
لعمرى والله انك لجرية وفي المسند من حديث عائشة لما تزوج رسول الله صلى الله
عليه وسلم سودة جاءها اخوها من اللحم فجعل يحثي التراب على رأسه فقال بعد ان اسلم
لعمرى اني لسفيه يوم احثي التراب ان تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم سودة وفي
المستدرک من حديث علي بن ابي طالب قال مخاطباً لعمرى لقد اعددت في
نصر احد ومرضاة رب بالعباد رحيم وفي المستدرک عن المغيرة بن شعبة لما كانوا
بالتقاضي قال للعلم كنعان قومنا بعد الحجارة والاولثان فاذا وجدنا جراً
احسن من حجر القيناه واخذنا غيره ولا نعرف رباح حتى يبعث الله النار سولا فدا مانا
الى الاسلام فاتبعناه واماما ذكرت من الطعام فانا لعمرى ما نجد من الطعام ما نشبع
منه وقال للعلم وانت تفقأ عينك غداً فقأت عينه من الغد قال الحاكم غريب صحيح
الاسناد ولم يخبر جاء وفي المستدرک عن ابن عباس ان فاطمة قالت لا سماء بنت
حميس الا ترى الى ما بلغت اجل على السرير ظاهراً قالت اسماء الا لعمرى ولكن
اصنع لك نفساً رايته يصنع بارض الحبشة فهذه الاحاديث الصحيحة من حلف
النبي صلى الله عليه وسلم بالاب والعم وكذلك اصحابه من بعده يدل على ان ذلك
ليس بشرك مخرج عن الملة ولو كان لم يكن فتنى صلى الله عليه وسلم واصحابه
ان يفعلوا منه شيئاً حاشاهم نعم نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحلف بالاباء
وقال من كان حالفاً فليحلف بالله اولى بصمت فدل على النهى والنهى يشمل التعريم
والكراهة التزيمية ولهذا اختار رجل العلماء الكراهة التزيمية لوقوع هذه الا
حاديث الواردة فانه صلى الله عليه وسلم كثيراً ما نهى عن شيئ ويغله لبيان
الجواز فيدل على الكراهة كما هو مقرر في كتب الفقه واصوله واعتذر عن وقوع
الحلف بغير الله تعالى منه صلى الله عليه وسلم ومن اصحابه بان هذا من باب الجري
على الانسان من غير قصد فكذلك يقال في المسلمين الذين يصدر منهم وفي الصحيحين
من حلف باللات والعزى فليقل لاله الا الله فجعل كفارة الحلف بالاصنام النطق
بكلمة التوحيد فتكون حسماً ماحية لذلك اولين دفع عن الحالف الشبهة من

يبعد اللات والعزى فاذا كان من حلف بالانصام لا يخرج من المسئلة فكيف من يحلف
 بالنبي صلى الله عليه وسلم او بالسليمان على طريق الجري في اللسان من غير قصد او بقصد
 ولكنه من يرى جواز ذلك ومعتقد مذهب الامام اجدان الحلف بالنبي صلى الله عليه
 وسلم نجس فيه الكفارة بالحنت به وطرد ابن عقيل ذلك في سائر الانبياء وقال الحسن
 البصري نجس الكفارة فيمن حلف بالعمر اذا حنث وقد قتل الذهبى وغيره ان الشيخ
 بن نعيم يوجب الكفارة في الحلف بالطلاق مع انه غير الله فاذا كان هذا الاختلاف
 العظيم للتابعين والمذاهب في هذه المسئلة في الحل والحرم والكرهه كيف يجاسر على
 تكثير المسلمين بذلك والله اعلم بنياتهم واما قوله صلى الله عليه وسلم من حلف بغير الله
 فقد اشرى وفي رواية قد كفر رواه الترمذى فعمله العلماء على من عظم مخلوقا
 كتعظيم الله او على الشرك والكفر الاصغر كما ذكره ابن القيم وقال ابن نعيم الحلف
 بغير الله على قولين للعلماء قول بالكرهه التزهية وقول بالتحريمية وقال ابن عبد
 الهادى تلميذ الشيخ بن نعيم في معنى ذوى الافهام ويكره الحلف بغير الله وجعل عليه
 علامة المذاهب الاربع والله اعلم **فصل** واما قول القائل ماشاء الله وشئت
 او انا في حسب الله وحسبك وما شبه ذلك فقد اطلق العلماء ان الحديث الوارد
 فيه لبيان تعليم الادب وليس من الشرك الاصغر المحرم بالاتفاق روى
 الحكم الترمذى في نوادر الاصول والنسائى وابوداود بسند صحيح من حذيفة
 بن اليمان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال كنت اكره لكم ان
 تقولوا ماشاء الله وشاء محمد ولكن قولوا ماشاء الله ثم شاء محمد قال ابن القيم في
 الهدى النبوى **باب** في ذكر اشياء كان يكره صلى الله عليه وسلم ان يقال
 فذكر قوله ماشاء الله وشئت وقال الخطابى ارشدهم الى رعاية الادب في التقديم
 واخثار لهم من بين طرق التقديم ثم التمسيدة للترتيب والمهلة والقاصلة الزمانية
 ليفيدان مشيئة غير الله موخرة عن مشيئة الله بمراتب وازمنة انهى وقال الماوى
 في شرح الجامع الصغير فنهى عن ذلك نهى تنزيه رعاية للادب ودفعاً لتوهم
 التشريك واتما اتى بنهم لكمال البعد مرتبة وزماناً انتهى والطاهر من هذا الحديث
 وغيره ان الهى خاص بلفظ المشيئة قسط ولا يتجاوز الى غيرها وحسن الادب
 يقتضى ان يقاس عليه ما شبهه ولكن قد ورد في كلام الله وكلام رسوله واصحابه
 ما يقتضى الجواز منها قوله تعالى يا ايها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين

في الجزى
 الاخر من
 البضارى باب
 من حلف بالله
 سوى الاسلام
 وقال النى
 صلى الله عليه
 وسلم من حلف
 باللات
 والعزى
 فليقل لا اله
 الا الله ولم
 ينسبه الى
 الكفر انتهى
 كلام الامام
 البضارى

قال البخوي في تفسيره وقال بعضهم موضع من رفع يعنى حسبك الله ومتبعوك من المؤمنين انتهى وقال البلقيني تكلم المفسرون والنحاة في موضع من قوله تعالى ومن اتبعك فقال القرآن في معاني القرآن احب الوجهين الى ان من في موضع رفع لان التلاوة تدل على معنى الرفع الا ترى انه قال ان يكن منكم عشرون صابرون الى آخر الآية فيبين الله قوتهم وكفايتهم اولاً وآخرأوقد قال ذلك الكسائي وقد قال به من التابعين الحسن البصري والشعبي واختاره الثعالب قال الشعبي في رواية حسبك الله وحسبك من اتبعك من المؤمنين ونحو ذلك عن الحسن وقال الزجاج من رفع فعلى المطف على اسم الله عز وجل المعنى فان حسبك الله وتباعك من المؤمنين ومعنى الحسب الكفاية وقد قال تعالى فحسبه جهنم وقال تعالى حسبه جهنم وفي الحديث ماملأه بن آدم وعاء شر من بطنه حسب الادعي لقيات يقرن صلبه اخرجها الاثمة ومنهم الترمذي في ابواب الزهد انتهى ﴿ ومنها قوله ﴾ تعالى ولوانهم رضوا ما اتاهم الله ورسوله من فضله وقالوا احسبنا الله سيؤتينا الله من فضله ورسوله ولم يقل ما اتاهم الله ثم رسوله سيوتينا الله ثم رسوله وقال تعالى الذين يؤذون الله ورسوله وقال تعالى ان اشكرى ولو الذيك الى المصير ولم يقل ان اشكرى ثم لوا لديك وقال تعالى ان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين وقال تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين امنوا وقال تعالى ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة وما اشبه ذلك مما لا يعد كثرة فلو كان هذا اللفظ شركا كبيرا صدر في القرآن ويخبر الله به المؤمنين ولكان يأتي بشم بدل الواو واما السنة النبوية من الاحاديث الصحاح فكذلك بل اكثر منها ان الصحابة الكرام رضوا الله عنهم كانوا يقولون الله ورسوله اعلم وكان يلزمهم ان يقولوا الله ثم رسوله اعلم مع ان صفة العلم اعظم الاشياء المختصة بالله تعالى ومنها قول الانصار كما في البخاري حين قالوا النبي صلى الله عليه وسلم الله ورسوله امن واعظم ولم يقل لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلتموني لله ندا قولو الله امن واعظم ثم رسوله وفي البخاري عن عائشة لما وضعت خرقة فيها تصاوير فادخل النبي صلى الله عليه وسلم عليها فقالت عائشة اتوب الى الله ورسوله ولم تقل الى الله ثم رسوله وفي صحيح مسلم ان العبد اذا ادعى حق الله وحق مواله كان له اجران ولم يقل حق الله ثم حق مواله ومنها قوله صلى الله عليه وسلم للانصار هاجرث الى الله واليكم اخرجهم مسلم وفي

صحیح مسلم فی حدیث المتعة نادى نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ورسوله ينهيانكم عنها ولم يقل ان الله ثم رسوله ينهيانكم عنها وفي صحيح مسلم ان العباس قال يا رسول الله ان اباطالب كان يحميك وينصرك فهل تقع ذلك قال صلى الله عليه وسلم هو في ضحضاح من تارو لولاي لكان في الدرك الاسفل ولم يقل لولا الله ثم لولاي وفي جمع الصحيحين للحديث قال النبي صلى الله عليه وسلم لئن الله هذا الامر حتى يسير الراكب من صنعاء الى حضرموت لا يخاف الا الله والذئب على غنمه ولم يقل الا الله ثم الذئب على غنمه وجعل الذئب بما يخافه المؤمنون وهو خير الله وفي جمع الصحيحين قال النبي صلى الله عليه وسلم ما ينتم جيل الا انه كان قتيراً فآغناه الله ورسوله ولم يقل آغناه الله ثم رسوله وقال صلى الله عليه وسلم غفار ومزية ليس لهم مولى دون الله ورسوله ولم يقل ثم رسوله رواه احمد وفيه لنسبة المولى الى غير الله وامثال هذا في الاحاديث كثير ولو تتبعناه لضاق نطاق الحصر عنه وفي هذا كناية ان تبصر فان قلت قد ورد انه صلى الله عليه وسلم قال الخطيب قال من يطع الله ورسوله فقد اُرشد ومن يعصهما فقد غوى فقال له صلى الله عليه وسلم بش الخطيب انت قل ومن يعص الله ورسوله فقد اُرشد في هذا اقوى دلالة على ان العطف بالواو لا يضر لانه ما انكر عليه قوله من يطع الله ورسوله وقال قل من يعص الله ورسوله فلو كان هذا ضاراً لقال له قل من يطع الله ثم رسوله ومن يعص الله ثم رسوله وانما ذم هذا الخطيب لانه جمع الله والنبي صلى الله عليه وسلم في ضمير واحد يومه الاشرار فيكون خلاف الادب في الجملة والظاهر انه صلى الله عليه وسلم علم من هذا الخطيب نية الاشرار فنهاه بدليل انه تكلم باحاديث متعددة جمع فيها نفسه مع الله في ضمير واحد كما في حديث مسلم المتقدم نادى نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله ورسوله ينهيانكم عنها اي المتعة وورد من يعصهما ذكره في الجامع الصغير ولا يحضرني الان لفظ الحديث ولا من اخرجه فان قلت فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لمن قال ما شاء الله وشئت اجعلتنى لله ندا والند المنيل لله قلت هذا الحديث له سبب وهو ان يهودياً قال لبعض الصحابة نعم الناس انتم لولم تقولوا ما شاء الله وشاء محمد فاخبر الصحابي النبي صلى الله عليه وسلم فامرهم ان يقولوا ما شاء الله ثم شاء محمد قطعاً لاعتراض اليهودي لئلا يكون لهم مجلس من وجوه

للظعن ولهذا لما ظفها بعض الصحابة استنقذوه النبي صلى الله عليه وسلم حسن
 نية وقال له على طريق الاستبصار اجعلتني لله نبياً يعني كما يزعم اليهود قل ما شاء الله ثم
 شاء محمد ادبا مع الله ودفعاً لاعتراض اعدائه ولهذا استغفهم من القاتل لان العبرة
 بالنية ولولم يكن الامر كذلك لكان النبي صلى الله عليه وسلم من اول الاسلام
 الى حين قول اليهودي واعتراضه كان مقراً لاصحابه على الشرك والعبادة بالله ولم
 يدربه حتى علمه اليهودي ولكن المقصود لما قال لبعض القائلين اجعلتني لله نداً
 اصحح ان يتيكم كما يقول اليهود انكم مشركون في مع الله في المشيئة ولكن يتنبه
 النبي صلى الله عليه وسلم لهذه النقطة مما هو اعظم منها كما تقدم في الايات
 والاحاديث التي ذكرناها وغيرها والله اعلم **فصل** واما اطلاق لفظ
 السيد والمولى على غير الله تعالى فقد ورد في كلام الله واحاديث رسوله صلى الله
 عليه وسلم واصحابه رضى الله عنهم والسلف وجميع العلماء قال تعالى
 في حق يحيى عليه السلام وسيداً وحسوراً وقال تعالى واليا سيدها لدى الباب
 اى زوجها وهو عزير مصر وقال تعالى يوم لا يفتى مولى من مولى شيئا ولا هم
 ينصرون الا من رحم الله وهم المؤمنون فالله يشفع بعضهم لبعض باذن الله
 تعالى انتهى جلالين وقال تعالى فان لم تعلموا آياهم فاخو انكم في الدين ومواليكم
 وقال تعالى فان الله هو موله وجبريل وصالح المؤمنين وفي البخارى قال صلى الله
 عليه وسلم وهو يخاطب على المنبر والحسن بن علي الى جنبه ان ابني هذا سيد
 ويصلي الله به بين فتيين عظيمين من المسلمين وفي البخارى ايما مؤمن مات وترك
 مالا فليمره عصبة من كانوا او من ترك ديناً او ضياعاً فليأتني فانما ولده وفي البخارى
 قال صلى الله عليه وسلم يزيد بن ثابت انت اخونا ومولانا وفي البخارى
باب كراهة التناول على الرقيق وقوله عبيد وامتي وقال صلى الله عليه
 وسلم قوموا الى سيدكم ومن سيدكم اذ كرفى عند ربك يعني سيدك وليقل العبد
 سيدى ومولاي والعبد راع على مال سيده والخادم في مال سيده راع وفي صحيح
 مسلم يا فاطمة اما ترضين ان تكوني سيدة نساء العالمين وفي البخارى في مناقب
 بلال كان عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ابو بكر سيدنا واعتق سيدنا يعني
 بلال وفي الصحيحين قال صلى الله عليه وسلم سمعوا الى ما يقول سيدكم انه لغيرور وانا
 اخير منه والله اخير من اوفي صحيح مسلم من كتاب البيع عن ابي هريرة قال ان رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال تلقوا الجلبفن تلقى واشترى منه فاذا اتى سيده السوق فهو
 بالخيار وفي الصحيحين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خيلا قبل نجد فجاءت برجل
 من بني حنيفة يقال له قامة بن اثال سيد اهل اليمامة وفي صحيح مسلم ان العبد اذا
 نصح لسيده واحسن عبادة ربه فله اجر مرتين وفي حديث آخر اذا ارى العبد حق
 الله وحقوق مواله كان له اجران وفي المسند من حديث عائشة اذا تكلمت المرأة
 بغير اذن مولاه فثنا كما باطل وفي جيع الصحيحين العميدى فقال ابو بكر يا يعز
 لعمر وابي عبدة فقال عمر بل نبايك انت فانت سيدنا وخيرنا واحبنا الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي المستدرک على الصحيحين لما سمع عن ابي سعيد
 الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين سيد اشباب اهل الجنة
 قال الحاكم هذا الحديث صحيح من اوجه وانا انجبت انهما لم يخرجاه وفي المستدرک
 عن ابي سعيد القرني قال كنت عند ابي هريرة فجاء الحسن فسلم فرددنا عليه
 السلام ولم يعلم به ابو هريرة قلنا يا ابا هريرة هذا الحسن بن علي قد سلم علينا
 فلقمته وقال عليك السلام ياسيدي ثم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يقول انه سيد صحيح الاسناد ولم يخرجاه وفي المستدرک قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم سيد الشهداء حجة بن عبد المطلب ورجل قام الى امام جائر فامر
 ونهاه قتله وفي المستدرک عن ابي هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
 سيدكم يا بني سلمة قالوا الجد بن قيس الا ان فيه بخل قال واي ذاء ادوى من البخل
 سيدكم بشر بن البراء بن معرور صحيح على شرط مسلم وفي المستدرک ذكر عمر
 فضل ابي بكر فجعل يصف ما فيه ثم قال وهذا سيدنا بلال حسنة من حسنات
 ابي بكر وفيه ان النبي صلى الله عليه وسلم سمى ابي بن كعب سيد الانصار ثم
 قال سيد المرسلين وفيه عن عائشة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انا سيد ولد
 بني آدم وعلى سيد العرب صحيح الاسناد وفي البخاري انا سيد ولد آدم يوم
 القيمة ولا فخر وفي المستدرک عن ابن عباس قال النبي صلى الله عليه وسلم يا علي
 انت سيد في الدنيا سيد في الآخرة وفيه عن عمر بن ثابت قال دخل رخل علي بن
 الحسين رضي الله عنهما وهو يأكل فقال ادن فكل قال اتى قد اكلت قال عند
 من قال عند عباس قال اما ان اباه كان سيد قریش وفي المسند للامام احمد عن رباح
 بن الحدث قال جاء رط الى علي بالرحية فقالوا السلام عليك يا مولانا قال

كيف اكون مولاكم وانتم قوم حرب قالوا اسمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من كنت مولاه فعلي مولاه وفي المسند ايضا ان عيسى مولى حذيفة كبر على الجنابة حسا فقال ما وهمت ولا نسيت ولكن كبرت كما كبر مولاي وولى نعمتى حذيفة بن اليمان وفي صحيح مسلم عنه صلى الله عليه وسلم قال قرش والانصار وجمينة وغفار واشجع وما كان من بنى عبدالله موالى دون الناس والله ورسوله مولاهم والاحاديث في مثل هذا كثيرة اضر بنا عنها خوف الاطالة فاذا ورد اطلاق لفظ السيد والمولى على غير الله في الكتاب والسنة واثار السلف كما سمعت فكيف يجوز لمن يدعى العلم ان يقول ان لفظ السيد والمولى بمعنى الاله كما قال ابن عبد الوهاب في بعض رسائله قال ليس السيد عندنا الا الاله فيكون هذه الايات والاحاديث الصحيحة فيها الكفر الصريح على مقتضى مذهبه حتى كفر صاحب دلائل الخيرات لكونه يقول فيها اللهم صلى على سيدنا ومولانا محمد فاحرقها لذلك فان الله وانا اليه راجعون هذا مع انه نقل في كتاب التوحيد له حديث الصحيحين لا يقل العبد ربى وليقل سيدي ومولاي فكيف يكون هذا في كتاب التوحيد وهو من الشرك الاكبر عنده وكذلك في مختصر السيرة له اطلاق لفظ السيد على اناس من سادات قومهم فلان سيد كذا وفلان سيد كذا وقتل عن مالك كراهة اطلاق لفظ السيد على غيره تعالى استدل لا بقوله صلى الله عليه وسلم انما السيد الله قال ابن القيم وحديث البخارى قوموا الى سيدكم اصح منه فيجوز اطلاق السيد على غيره تعالى ذكره في بدائع القوائد ومع هذا لم يقل احد انه كفروا ان السيد بمعنى الاله غير ابن عبد الوهاب وهو مخطنى لما مر من الايات والاحاديث واستعمال العلماء فكيف يتصور ان هؤلاء الاكابر يطلقون السيد والمولى غيره تعالى ولم يعلموا انه اثر الكونه بمعنى الاله وباقى هذا الذى لا يفرق بين البحر والجوهر ويعلم الناس انه شرك وانما يحب من ذلك ان الذين تبعوه قالوا بقوله ولم يلتفتوا الى قول الله ورسوله بل لو قال هذا الدجال شيئا وقال الله ورسوله شيئا تركوا قول الله ورسوله وقول علماء الامة واخذوا بقول هذا الدجال الفحال المضل فانه وانا اليه راجعون حسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ❦ خاتمة الكتاب ❦ في بيان بعض شبه النفعين التى هي من قوى ماسدلو بها وكفروا الناس بسببها او حرموا

ذلك عليهم فاعظمها ان النداء لاهل القبور و الطلب منهم على نية التوسل
الى الله بنوع دعائهم منه تعالى او كرامتهم عليه يسمونه دعاء لغير الله تعالى وقد
قال تعالى من الكفار يدعون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم وقال تعالى
والذين لا يدعون مع الله الهاً آخروما شبه ذلك من الايات ﴿ والجواب ﴾
عن هذه الشبهة ان الدعاء الذي ذكره الله عن الكفار والمشركين معناه العبادة
التي هي السجود والركوع والذبح والتقرب الى ذواتهم على انهم ارباب والهة
ولم يكن هذا في المسلمين والله الحمد بمن يتوسل بالصالحين ويناديهم والنداء لاهل
القبور والغائبين يسمى دعاء في اللغة لكن ليس هو دعاء العبادة ولو
كان مطلق النداء والطلب يكون دعاء عبادة للزم ان جميع من ينادي احداً حياً
او ميتاً ويطلب منه شيئاً يكون مشركاً كما بدأ للمنادي والمطلوب ولا قائل بذلك لا
عاقل ولا مجنون فان الله ذكر في كتابه هذا الدعاء الذي هو بمعنى النداء ونسبه
الى المخلوقات كقوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تجعلوا ادعاء الرسول
بينكم كدعاء بعضكم بعضاً قال بن عباس لا تقولوا او قولوا ايا رسوا لله يا نبي
الله تعظيماً له واحتراماً ولهذا يحرم عند اكثر اهل العلم نداء النبي صلى الله
عليه وسلم باسمه حياً وميتاً لهذه الاية وهو قول الشافعي واجد
وغيرهما فكان على هذا يقول لا تجعلوا عبادة الرسول بينكم كعبادة
بعضكم بعضاً فيكون الله بامر المؤمنين بدعاء النبي صلى الله عليه وسلم اى
عبادته وانكم لا تجعلوه كعبادة بعضكم بعضاً اذ تنادونهم وتطلبون منهم وقال
تعالى ويا قوم مالي ادعوكم الى النجاة وتدعوني الى النار وقال تعالى خبر اعني
نوح عليه السلام رب اني دعوت قومي ليلا ونهاراً فلم يزدتهم دعائي الا فرارا
يعني انه عبد هم ليلا ونهار الا انه كان يطلب منهم ان يؤمنوا ويناديهم بذلك وقال
تعالى والله يدعوني الى دار السلام يعني يعبد عباده لان الدعاء بمعنى العبادة وقال تعالى
ادعوهم لاتبائهم هو اقسط عند الله فيكون المعنى اعبدوهم لا باتهم وقال تعالى
فليدع ناديه سندع الزبانية نزلت في ابي جهل قال البيهقي ناديه اى قوموه وشيرته
واعوانه فليستنصر بهم يقول الله سندع الزبانية قال بن عباس يريد زبانية جهنم
فليزم من هذا ان الله يعبد الزبانية لانه دعائهم والدعاء على قول الخوارج هو العبادة
وقال تعالى قل تعالونذبح ابنائنا وابنائكم ونساءنا ونساءكم ﴿ الاية ﴾ فيكون الله

قال يا هرقلية عبادة ابنائه ونسائه ونصارى بجران عبادة آبائهم ونسائهم
 والآيات في هذا كثير جداً وفي هذا كفاية وفي الصحيحين ان النبي صلى الله
 عليه وسلم لما وقف على اهل القليب من الكفار قال يا فلان ابن فلان ويا فلان
 ابن فلان هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فانه صلى الله عليه وسلم ناداهم وطلب
 منهم ان يضرروه مما وجدوا من الحق فقال له هرقلية تدعوا اجسادا لا ارواح
 فيها فقال والذي تسمى بيده لستم باسمع منهم يقول عمر رضى الله عنه تدعوا
 لو كان المراد الدماء حيث ما وقع يكون بمعنى العبادة لكان النبي صلى الله عليه
 وسلم عبد الكفار اهل القليب بدعائهم اى بدعائهم وكذلك نداءه لاهل القبور
 اذ اذارهم في قوله السلام عليكم يا اهل القبور انتم لنا سلف ونحن لكم خلف وقول
 المصلى السلام عليك ايها النبي ورحمة الله وبركاته وقد تقدم في باب الادلة
 ماورد من الاحاديث الصحيحة كحديث الاعمى الذي قال له النبي صلى الله عليه
 وسلم قل اللهم اسئلك واتوجه اليك بنبيك يا محمد اشفع لي الى ربك الى آخره فقال له
 فكشف الله بصره وهو حديث متفق على صحته فيقال ان النبي صلى الله عليه
 وسلم علمه الشرك لانه امره ان يدعوهم ويطلب منه الشفاعة وكان النبي صلى الله عليه
 وسلم غالياً غير حاضراً وقال واذا كان لك حاجة فقل ذلك ذكره شيخ الاسلام في خواصه
 وذكره المحدثون والفقهاء لمن له الى الله حاجة والى احد من خلقه وكذلك
 حديث اذا اقلعت دابة احدكم فليناد يا عباد الله احبسوا فانه دعاء لغير
 الله وطلب منه وهو غائب لا يعرف فكيف يعلم النبي صلى الله عليه وسلم
 انه ان يدعو الجن والملائكة او الابدال ويطلبو امنهم المعوفة والاستغاثة
 وهم غائبون والله تعالى اقرب اليها من جبل الوريد واسمع فلو كان هذا النداء
 والطلب من غير الله عبادة لكان النبي صلى الله عليه وسلم امراً بالشرك
 وكحديث الطبراني الحسن ان اراد احدكم عوناً فليناد يا عباد الله اعينونا حتى
 ان الامام احمد تأه عن الطريق في بعض اصفار الحج فصار يقول يا عباد الله
 دلونا على الطريق حتى وقع على الطريق نقله عبد الله بن الامام احمد ونقله
 بن ميمون في اسابه الشريعة وكحديث هاجر لما عطشت هي وابنها اسمعيل عليه
 السلام وسمعت صوتاً فقالت اغث ان كان عندك غواث كافي التجارى وغير
 ذلك مما تقدم وكحديث يحيى بن ابي قهر النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله

استنق لانك فانهم قد هلكوا في عام الرمادة فرأى النبي صلى الله عليه وسلم
 يأمره ان يأتي عمر فيخرج يستنق فانهم مستقون وكان هذا في زمان الصحابة
 والخلفاء الراشدين ولم ينكر فلو كان هذا شركاً لا تكروه وكذلك سئوال بعض
 التابعين النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً من الاطعمة فجاءه هاشمي واعطاه
 ما اشتهى وذكر حديث الرمادة وغيره بن نجيم واقره في اقتضاء الصراط المستقيم
 وغيره وقال انا اعلم من هذا وقابع ولكن عليك ان تعلم ان اجابة النبي صلى الله عليه
 وسلم لهؤلاء السائلين المحين لو لم يجابوا الاضطرب ايمانهم كما ان السائلين له في
 الحياة كانوا كذلك فثبت لهم الايمان ولم يقل هم كفار خارجون عن الملة
 كذلك اثر العتي في الاعرابي الذي نادى النبي صلى الله عليه وسلم وطلب منه
 الشفاعة وذكره اهل المناسك من جميع المذاهب واستحسنوا الزائر ان يقول
 مثل قوله افترى ان كل هؤلاء العلماء جهلوا ان هذا دماء عبادة واقروه وامروا به
 ام علموا انه عبادة ولم ينهوا عليه

فان كنت لاتدرى فذلك مصيبة ❁ وان كنت تدري فالمصيبة اعظم

فان قد ورد في الحديث الدماء في العبادة قلت الدماء الذي هو خ العبادة هو دماء
 الله تعالى لان الداعي لله عارف انه سبحانه وتعالى هو الرب المسالك لجميع الاشياء
 فالدماء له بالتضرع والخشوع والاعتراف بذل العبودية وله سبحانه بعزة الربوبية
 كيف لا يكون عبادة واما غيره تعالى لو نودى وطلب منه شيء يعتقد المسلمون
 انه عبد مثله عاجز عن مصالح نفسه فضلاً عن مصالح غيره ولكن الله تعالى سبب
 الاسباب واجرى العادة ان بعض الامور تكون سبباً وهو السبب وهو المعطى
 والمانع كما ان الناس يستلون بعضهم بعضاً ويطلبون منهم ويرجونهم ويخافونهم
 على طريق السبب ويدل على ان الدماء الذي هو العبادة دماء الله قطعاً ما ورد في
 الحديث الاخر دماء الله في العبادة ويلزم من قولهم ان الدماء الذي هو النداء عبادة
 ان يكون حيث ما وجد يكون كفر سواء كان المدعو المنادى حياً او ميتاً اذ لا فرق لان
 العبادة متى وجدت وجد الشرك فيلزم ان الحكم يدور مع العلة فكل من دعى
 احداً بمعنى ناداه وطلب منه اشرك سواء كان حياً او ميتاً ولا قائل به لان المسلمين
 ينادون بعضهم بعضاً في شدايدهم ومهماتهم وحوادثهم وهذا النداء دعاء وهو
 عبادة على مقتضى قولهم وهذا يدعى البطلان وان قالوا الحى له قدرة ان قالوا
 من دون الله كفروا وان قالوا من الله فلا فرق بين الحى والميت فان الميت له قدرة

ايضاً من الله تعالى والله على كل شيء قدير وايضاً فان عيسى عليه السلام حي
له قدرة فيكون دعاء النصارى له بمعنى فدائه فيكفرون بذلك والملائكة احياء
موجودون ويمدون النبي صلى الله عليه وسلم في الواقع كبدرو غيرها اما
بالخضوع او بالقتل بالقتل وبشيت القلوب كما قال تعالى اني معكم فثبتوا الذين امنوا
فيكون دعاؤهم وهم غائبون عباداً لهم فيلزم ان النبي صلى الله عليه وسلم لما
علم انه ان ينادوا الجن او الملائكة او الابدال في حديث اثقات الدابة في طلب
المعونة كما في حديث الطبراني فيكون علمهم العباد لغير الله تعالى فنقله الصحابة
والتابعون والمحدثون والعلماء العاملون ولم ينتبهوا له قولهم ان هذا حي يجوز
دعاؤه والطلب منه والاستغاثة به في الشدائد وهذا ميت لا يجوز ذلك منه
تحكم وقول بلا دليل لانا اذا قلنا ان النداء هو دعاء العباد فالعبادة لا يجوز ان
تكون لاحد لا حي ولا ميت ومن فرق بينهما فهو اجهل من ابي جهل فبين ان النداء
ليس من العباد بوجه من الوجوه من دون ان يضاف اليها شيئ آخر من الكفر
كالتخاذد رباً والهألف لهذا ترى السجود والركوع وغيرها لما كانت عبادة لافرق
بين حي او ميت اذا تعدد ذلك الفاعل من خبرية صالحة ثم ان الاستغاثة بالنبي
صلى الله عليه وسلم ودعائه وطلب الحاجة منه كانت في حياته كما ذكره المتصورون
ومنهم المغوي في قوله تعالى قل ادعوا الذين زعمتم من دونه لا يملكون مشغال
ذرة ان سبب نزول هذه الآية ان قريشاً اصابهم فسطح حتى اكلوا الجيف فاستغاثوا
النبي صلى الله عليه وسلم فرفع الله عنهم الفسطح فقال تعالى قل ادعوا الاصنام
الذين تعبدون من دون الله حتى يكشفوا عنكم وثبت في حديث البخاري ان
الصحابة كانوا يطلبون منه الامور المهمة في الشدائد المدلهمه فيكشفها عنهم مثل
قول النبي قال يا رسول الله جهدت العيال وهلكت المواشي فاستسقى لنا فرفع
يده حتى يبدى يساسى ابطيه وما في السماء قرعة سحب فارخت السماء كافواه
القرب من الجمعة الى الجمعة فجاء ذلك السائل في الجمعة الاخرى قال يا رسول
الله يطلب منه رفع الطرف عما فأنجاب السحاب كان لم يكن رواء البخاري وغيره
فاذا كان صلى الله عليه وسلم يطلب منه الامور التي لا يقدر عليها الا الله ثم يدعو
وبلادعاء فيعطيها الله له فيكون السؤال والطلب منه مجازاً اذا لم ير دمع من الله ولا
من رسوله صلى الله عليه وسلم بان قال لا تطلبوا مني بعد الموت وقال لاتنسا دوني

ولا تطلبوا مني لاشفاعه ولا غيرها والوارد عنه صلى الله عليه وسلم هو من اصحابه نداه
والطلب منه بعد موته كحال حياته ولما انزل الله على نبي اسرائيل انواع العذاب
من القمل والضفادع والدم آيات مفصلات كل مرة يقولون يا موسى لئن كشفت عنا
الرجس لنؤمنن لك فانسبوا الكشف الى موسى مع انه لا يقدر عليه الا الله لكن لما
كان بدعائه نسب اليه على طريق السبب فالطلب من الانبياء والاولياء جاز
في الحيات والممات ولو فيما لا يقدر عليه الا الله لان العاقل الخفي هو الله وما
يصدر على يدهم كرامه وهي الامر الخارق للعادة ولا يقال للشيء خارق للعادة الا اذا
كان لا يقدر عليه الا الله تعالى فكيف يسوغ لاحد يمنع ذلك من غير دليل فلو اراد
المانع ان يستدل بحديث واحد ضعيف فضلا عن صحيح ما وجد اليه ميلا البتة
ولو كان الطلب منه ونداءه دعاء العبادة لمنع الناس حال حياته لان العبادة
ممنوعة للنبي صلى الله عليه وسلم وغيره في حال حياته وبعد مماته وما سمعنا
ولا رأينا ان شيئا واحدا في الحياة يكون جازيا مستحباً وبعد الممات يكون عبادة
لغير الله وهو كفر سبحانه هذا بهتان على دين الاسلام نعوذ بالله من العيا والضلالة
على ان الحديث القدسي الوارد في اولياء الله تعالى كافي البصاري لا يزال عبيدي يتقرب
الي بالتواقل حتى احبه فاذا احبته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي يبصر به
ويده التي يبطش بها ورجله الذي يمشي بها ولئن سألتني لاعطينه ولئن استعاذني
لاعيذه مما يدل على ان الطلب من اولياء الله طلب من الله تعالى لان الله هو المتولي
لهم فاذا كان الله سمع الولي وبصره ويده ورجله يعني ان جميع حركاته بالله تعالى
وان الله لا يرد سؤاله ويميزه وهذا عام في الدنيا والاخرة فمن يخصه في الحياة
ويتفقد في الممات وابن الدليل على ذلك فان قيل انه في الحياة يدعوا الله تعالى وكذا لك
في الممات فقد ثبت ان الاموات عموماً المؤمنين يدعون لآخائهم المؤمنين فلا
مانع من انهم يدعون ايضاً لمن طلب منهم ذلك كيف وقد قال الله تعالى للمؤمنين نحن
اولياؤكم في الحياة الدنيا وفي الاخرة ولكم فيها ما تشتمون انفسكم ولكم فيها
ما تدعون فلا تمن ضرور رحيم وقال تعالى في حق اولياء الله ما يشاؤون عند ربهم
يعني في كل حال لجوازه وعدم المانع وفي الحديث الصحيح من اطاع الله اطاعه الله فاذا
كان الله وليهم ومعطيهم في الدنيا والاخرة ما يدعون وما يشتمون كيف يقال ان
الطلب منهم عبادة مع ان الطلب منهم في الحقيقة طلب من الله تعالى لانه لكرامتهم

عنده يفعل لمن توسل بهم والله اعلم الشبهة الثانية انهم قالوا ان المشركين
 الذين لم يسل لهم رسول الله كانوا يقولون بتوحيد الربوبية وانما اشركوا
 في العبادة فقط وهى انهم كانوا ينادون الانبياء والصالحين والجواب ان هذه
 الشبهة هى التى غربها ابليس هؤلاء واشباههم فاذا رأيت جوابها سقطت جميع
 الشبه وتبين المؤمن من الكافر والموحد من المشرك اعلم ان الكفار والمشركين
 كانوا مشركين بالله اصنامهم فى الربوبية والعبادة كما دلت على ذلك الايات
 والاحاديث والاثار واقتوال ائمة التفسير وكافة اهل العلم ومع شرهم وكفرهم
 ومجودهم لله وعدم معرفتهم به اتخذوا الله صاحبة اى زوجة وولدا تعالى الله
 ومع ذلك كله كفروا بالانبياء وبالقرآن وبالحوارق الدالات على صدقهم وقولهم
 انها سحر وما اشبه ذلك فمن قال ان الكفار يوحّدون الله توحيد الربوبية اخذا
 من ظاهر بعض الايات فقد اخطأ وما اصاب ولا مارس السنة ولا الكتاب وتدير
 ما فيها من الربوبية والالوهية متلازمان الرب والاله معناه مضافا وهما واحد لان
 الذى يستحق ان يعبد لا بد وان يكون رباً والكفار لجم لهم بالله اشركوا غيره فى
 الربوبية فاعطوه العبادة بناء على انه رب فسأتلوا عليك من الايات والذكر
 الحكيم ما ينضح لك به الامر وتبين لك اصل هذا التلبيس لبسته المبتدعة
 والحجارج وتزّيلهم الايات النازلة فى الكفار المشركين فى الربوبية مع العبودية
 على المؤمنين الموحدين فى الربوبية والعبودية فاما قول الحجارج المارقين من الدين
 ان الكفار كانوا يعبدون الله تعالى فكذب ترده الايات قال تعالى انتم بريئون مما
 اعمل وانا بريئ مما تعملون فلو كانوا عاقلين لله لم يخبر النبي صلى الله عليه وسلم
 انه متبرء مما هو لله وان قل وقال تعالى قل يا ايها الكافرون لا اعبد ما تعبدون
 ولا انتم عابدون ما عبدو ولا انا عابد ما عبدتم ولا انتم عابدون ما عبد لكم دينكم
 ولى دين واذ قيل لهم اسجدوا للرحن قالوا وما الرحن ان سجد لنا تأمرنا وازادهم
 نفور او قال الله تعالى واذ قيل لهم ار كعوا الا ير كعون وقال الله تعالى لم تك
 من المصلين ولم تك نطعم المسكين وقال الله تعالى واذا ذكروا الا يذكروا واذ قيل
 لهم لا اله الا الله يستكبرون وقال الله تعالى وهم يكفرون بالرحن قل هو ربي
 وقال الله تعالى فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى وقال الله تعالى لا تسجدوا
 للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهم ان كنتم اياه تعبدون وقال الا

يسجد والله الذي يخرج الجبال في السموات والارض وقال الله تعالى ومن يستنكف عن عبادته ويستكبر فسيحشرهم اليه جميعاً نزلت في الكفار يستنكفون عن عبادة الله ويستكبرون ثم كان الكفار اذا وقعوا في الشدة ائذ دعوا الله متضرعين اليه مخلصين له العبودية ومقرين له بالربوبية ثم اذا خرجوا من الشدة عادوا الى شركهم في الربوبية والعبادة ولا تغرب ظاهر قوله تعالى ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله ثم قال الله تعالى فاني تصرفون عن توحيد قل من رب السموات والارض فيقولون الله وذلك اقرارهم بان الله رب السموات والارض ما يستقيم بل يشركون معه غير فيفصلوا له رباً وهي الاصنام ولهذا اخذ الله على جميع خلقه العهد والميثاق في عالم الذر قال لهم الست بربكم قالوا بلى فكان اخذ العهد بالاقرار بالربوبية ثم من ظهر في عالم الدنيا وثبت على ذلك العهد كان مؤمناً ومن نقض هذا العهد صار كافراً كما ذكر الله تعالى في قوله الذين يتخون عهد الله من بعد ميثاقه قال البغوي الذي عهد اليهم يوم الميثاق بقوله الست بربكم قالوا بلى وقال تعالى ان الذين قالوا ربنا الله ثم استغماوا اي على قولهم ربنا الله ولم يشركوا معه احداً في ربوبيته وقال تعالى وارباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار قال البغوي آلهة شتى هذا من ذهب وهذا من فضة وهذا من حديد وهذا اعلى وهذا اوسط وهذا ادنى وقال تعالى ولا تتخذوا الملائكة والنبيين ارباباً اي اتركوا بالكفر بعد اذ انتم مسلمون قال البغوي كفعل قريش والصابئين حيث قالوا الملائكة بنات الله واليهود والنصارى حيث قالوا في المسيح ووزيرا قالوا يعني ابناء الله كما اخبر الله عنهم وقال الله في قصة ابراهيم لما بكت على قومه في اتخاذهم الارباب فقال تعالى لما رأى كوكباً قال هذا ربي اي على معتقد قومه وحاشائي الله ان يعتقد انها اربابه ثم لما رأى القمر بازغاً قال هذا ربي ثم قال الله في حق فرعون ان اربك اعلی قال البغوي اي فلارب فوقی وقيل اراد ان الاصنام ارباب وانا ربهم وربكم الله وقل انه تعالى قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا يتخذ بعضنا ارباباً من دون الله وقال الله تعالى اتخذوا احبارهم ورجالهم ارباباً من دون الله والمسيح بن مريم قال عكرمة هو سجد بعضهم لبعض اي لا تسجد لغير الله وقيل معناه لا تطيع احداً في معصية الله انتهى وطاعتهم في معصية الله هو

قول الاحبار والرهبان ان عيسى عليه السلام رب واله وثالث ثلاثة فيطيعونهم على ذلك لان الله ذكر عيسى عليه السلام في هذه الاية مع الاحبار والرهبان وهو قوله اتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من دون الله والمسيح بن مريم فطفت المسيح على الاحبار وهو نبي الله لا يأمروهم بمحبة الله ولكنهم اتخذوه رباً كما ذكر الله في غير هذه الاية في قوله لن يستكف المسيح ان يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربين ردأ على النصارى القائلين صار على عيسى ان يكون عبداً وعلى الذين يقولون الملائكة الهة قاله البغوى انتهى قال نزلت لما قال النبي صلى الله عليه وسلم لنصارى عيسى عبد الله ورسوله فقالوا احاذ الله ان يكون عيسى عبداً وقال الله تعالى ما كان لبشر ان يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول لناس كونوا عباداً لى من دون الله قال البغوى قال مقاتل ما كان لبشر يعنى عيسى عليه السلام وذلك ان نصارى نجران كانوا يقولون ان عيسى امرهم ان يتخذوه رباً فقال الله ذلك وقال ابن عباس ما كان لبشر يعنى محمد صلى الله عليه وسلم حين قال ابورافع القرظى يا محمد تريد ان تعبدك وتخذك رباً فقال ما ذاك ان امر بعبادة غير الله وقال الله تعالى لقد كفر الذين قالوا ان الله هو المسيح بن مريم وقال المسيح يابنى اسرائيل اعبدوا الله ربى وربكم انه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة وماواه النار وعلوم مما تقدم ان شركهم كان فى الربوبية ويؤخذ ايضاً من قوله اعبدوا الله ربى وربكم فجعل نفسه عبداً مريباً وهم لا يرضون له الا بالربوبية ويأتون من العبودية كما ذكر الله عنهم وقد ذكر اهل التفسير ان سورة قل هو الله احد نزلت جواباً لاهل الشرك لما قالوا يا محمد صف لنا ربك من ذهب او من نحاس او من فضة فلو كانوا يعرفون الله تعالى لم يقولوا هذا فانه سبحانه منزّه عن ذلك وذكر البغوى وغيره فى قوله تعالى وهم يعبادون فى الله قال نزلت فى اريد ابن ربيعة حيث قال للنبي صلى الله عليه وسلم هم ربك من دراهم ام من ياقوت ام من ذهب وقال البغوى فى قوله تعالى واذا رأى الذين اشرکوا شركائهم اوثانهم اى يوم القيمة قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا الذين كنا ندعواهم ارباباً ونشركهم وذكر فى قوله تعالى ان لاتخذوا عبادى من دونى ولياً اى ارباباً يريد بالعباد عيسى وعزير والملائكة

وقال تعالى ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله فيسبوا الله عدوا بغير علم قال
 بن عباس لما نزلت انكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال المشركون
 يا محمد لتبين من سب الهتنا اولئك يسمون ربك فتهاهم الله ان يسبوا لذلك وقال
 الله تعالى قالوا اما برب العالمين قال فرهون اياي تعنون يعني انه هورب العالمين
 فقالوا رب موسى وهارون وقال تعالى وقل للذين اتوا الكتاب والاميين يعني
 العرب واسلمتم فان اسلموا قد اشدوا وقال البغوي قرا عليهم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم هذه الآية فقال اهل الكتاب اسلمنا فقال لليهود تشهدون ان هزير
 عبد الله ورسوله فقالوا معاذ الله ان يكون هزير عبد او قال للنصارى اتشهدون
 ان عيسى عبد الله ورسوله فقالوا معاذ الله ان يكون عيسى عبدا انتهى يعني
 واما العرب فلم يقولوا اسلمنا وقال البغوي في قوله تعالى ان هي الا اسماء
 سميتوها اثم وابعاءكم الهة واربابا خالية من المعنى لاحقيقة لتلك الاسماء وقال
 تعالى اولئك الذين كفروا بربهم واولئك الاخلال في اعناقهم ثم اهل ان الدليل
 على ان الاله وارب واحد وروى ذلك في القرآن والسنة قال الله تعالى في سورة
 يوسف ارباب متفرقون خيرام الله الواحد القهار قال بعد هاهنا تعبدون من
 دونه الا اسماء سميتوها اثم وابعاءكم فالعبادة انما كانت للارباب المتفرقين وقال
 الله تعالى في حق عيسى ولا يا امركم ان تتخذوا الملائكة والنبيين اربابا ثم قال
 الله في الآية الاخرى يا عيسى بن مريم انت قلت للناس اتخذوني واهي الهين
 من دون الله وقال الله في حق سيدنا ابراهيم لما رمى الكوكب والشمس والقمر
 وقال لكل واحد منهما هذا ربي على معتقد قومه الكفار وانما كان ابوه آزر
 يعتقد ان الثمر ودره وقال آزر لابراهيم اراغب انت من الهتي يا ابراهيم لئن
 لم تتد لارجنك وقال في اية اخرى انما الهكم الله الذي خلق السموات وقال
 فرهون ان انا ربكم الاعلى وقال في اية اخرى لئن اتخذت الهاء غيري لاجعلنك من
 المسجونين وقال سبحانه في حق الملائكة على اعتقاد مشركي العرب ولا تتخذوا
 الملائكة اربابا وقال في حق الملائكة في الآية الاخرى ومن يقل منهم اني اله من
 دونه فذلك نجزيه جهنم والحاصل ان القرآن ملان من تسمية الرب الها والاله
 ربا فها بمعنى واحد فالمشرك لا بد ان يشرك بالرؤية ولا يعبد الله ويعبد تلك الا
 رباب الباطلة والدليل على هذا ان كلمة لا اله الا الله هو توحيد الربوبية

و تو حيد الالهية ولو كان تو حيد الله لوهية كما يقولون لا تقتضى ان
 لتوحيد الربوبية كلمة اخرى غير هذه ولا قائل بذلك وقد ذكر
 السنوسى ان هذه الكلمة لتوحيد رب وان الاله رب وهو المعبود كما قد
 مناه ثلثا زعمها وقال تعالى لكننا هو الله ربى ولا اشرك ربى احد او قال تعالى
 من الكافر يقول يوم القيمة اوفى الدنيا يا ليتنى لم اشرك ربى احد او يدل ايضا
 عن الاله هو الرب الايات الدالة على التمانع وهو نفي الشريك فان الله تعالى
 علم المؤمنين ورد على الكافرين المشركين كقوله تعالى لو كان فيهما الهة الا الله
 لتفسد تاي لو كان في السموات والارض ارباب غير الله لتفسد تالان كل رب يريد
 ما لا يريد الاخر ايلزم فساد هذا النظام الموجود فلما لم تفسد دل ان الرب لهذا
 الوجود واحد لا شريك له في ربوبيته وقال تعالى لو كان فيهما الهة كما يقولون
 اذا لا بتغوا الى ذى العرش سيلا قال البغوى بالمغالبة كمنع ملوك الدنيا وقال
 تعالى ولعل بعضهم على بعض اى في المغالبة والربوبية وقال تعالى ولو اتبع
 الحق اهوائهم لتفسدت السموات والارض ومن فيهن قال البغوى اى لو اتبع
 الله مرادهم فسى لنفسه شريكا وولدا كما يقولون كقوله لو كان فيهما الهة
 الا الله لتفسد تالان وقال تعالى فانرى معكم تنعاؤكم الذين زعمتم انهم فيكم شركاء
 وغير ذلك من الايات الدالة على ان شرك الكفار كاف في الربوبية وقال الحمد لله
 الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك فدل ان الكفار المشركين كانوا
 يعتقدون ان الله شريكا فى الملك فتفاء واما الاحاديث فثناها حديث الصحيحين فى
 رؤية الله تعالى ان كل عابد يتبع معبوده فيبقى المؤمنون فينجلى لهم فى صورة غير
 معروفة فيقولون نعوذ بالله منك ثم ينجلى لهم فى الصورة التى يعرفون فيقولون انت
 ربنا حقا فدل هذا الحديث على ان الشرك كان فى الرب فينجلى لهم فى غير
 صورته انما نأى يرى صدق معرفتهم لربهم وفى البخارى ومسنده اجد وخيرهما
 حديث الدجال فيقول لهم الست ربكم الست احيى و اميت وقال صلى
 الله عليه وسلم سأ حدثكم عنه انه اهور وان ربكم ليس باهور وفى البخارى ان
 العبد اذا قال لا اله الا انت خلقتنى الى قوله انه لا يغفر الذنوب الا انت يقول
 الله علم عبدى ان ليس له رب غيرى اشهدوا انى قد غفرت له وفى صحيح مسلم عن
 عائشة قلت يا رسول الله ابن حنظلة كان فى الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين

قبل ذلك نافع قال لا ينفعه انه لم يقل رب اغفر لي خطيئتي يوم الدين وذكر
 السيوطي والبقوي في قوله تعالى يريدون ان يأمنوكم ويأمنوا قومهم كمارد والى
 القشة اركسوا فيها وذلك ان الرجل كان يوجد قد تكلم بالاسلام فيثرب الى العود
 والحجرو الى العقرب والخنفساء فيقولون المشركون لذلك التكل بالاسلام قل هذا
 ربي للخنفساء والعقرب اخرج بن جرير الطبري وابن ابي حاتم من طريق العون
 عن ابن عباس واخرج الحاكم في المستدرک عن المغيرة بن شعبه لما كانوا بالقادسية
 قال له الجبوسي انكم معاشر العرب قد عرفت الذي جعلكم على المجمع اليانا اتم
 قوم لا تجدون في بلادكم من الطعام ما تشبعون منه فخذوا تعطيك من الطعام
 حاجتكم فقال له المغيرة بن شعبه والله ما ذاك حاجتنا ولكننا قوما نعبد الحجارة
 والاولثان فاذا وجدنا حجر احسن من حجر القيناه واخذنا غيره ولا نعرف رباً حتى
 بعث الله البنارسولاً فدنا الى الاسلام فاتبعناه الحديث قال الحاكم صحيح الاسناد
 ولم يخرجاه وذكر بن القيم في اخاثة السفان عن ابن اسحق قال وكان
 الرجل اذا سافر فنزل منزلاً لاخذ اربعة اجار فنظر الى احسنها فالتخذ هارباً
 وقال ابورجاء العطاردي كنا نعهد الى الرمل فقبضه ونحلب عليه فتعبده وكنا
 نعهد الى الحجر الابيض فتعبده زماً نأتم تلقيه وقال ابو بكر ابن ابي شيبة حدثنا
 يزيد ابن هرون اخبرنا الحجاج ابن ابي ذئب قال سمعت ابا عثمان الهندي يقول
 كنا في الجاهلية نعبد حجر افسحننا منادياً ينادي يا اهل الرجال انما ربكم قد هلك
 فالتسوا رباً قال فمضجنا على كل صعب وذلول فبينما نحن كذلك نطلبه اذا نادى
 منادنا قد وجدنا ربكم اوشبه فاذا حجر قصرنا عليه الجزرو عن شهر بن حوشب
 عن عمرو بن عنتمة قال كنت امرأاً ممن يعبد الحجارة فنزل الحى ليس معهم اله فبصر
 الرجل منهم فيأتى باربعة اجار فينصب ثلاثة لغيره ويحمل احسنها اله
 فيعبده ثم لعله يجد ما هو احسن منه قبل ان يرتحل فيتركه ويأخذ غيره انتهى
 كلام بن القيم وفي جمع الصحاح للمعدي عن ابى رجاء العطاردي من رواية
 مهدي بن ميمون قال سمعت ابارجاء يقول كنا في الجاهلية نعبد الحجر فاذا
 وجدنا حجراً هو خير منه القيناه واخذنا الاخر فاذا لم نجد حجراً جمعنا حثوة
 من تراب ثم جئنا بالاشاة فخلينا عليها ثم طفنا به الحديث قال شاعرهم
 ارب يبول الثعلبان برأسه * لقد ذل من بالتعليه الثعلاب

وادل دليل على ان شرك الكفار في الربوبية ان الميت في قبره يسئل عن الربوبية
 فيقول المكان له من ريك والكافر يقول لا ادري والمؤمن يشته الله في القول
 الثابت وهو الاقرار بتوحيد الربوبية كما في الاحاديث الصحيحة والايات
 والاحديث في مثل هذا كثيرة وفي هذا كفاية في الهداية هذا وان المشركين
 نسبوا الى الله تعالى الصاحبة والولد والشريك في الملك قل هذا جعلوا هم
 ارباباً لان ولد الرب وبنته ووزو جته ارباب عندهم لان جزء الرب رب قال
 الله تعالى وجعلوا له شركاء الجن وخلقهم وخرقوا له بنين وبنات بغير علم
 سبحانه وتعالى عما يشركون قال البغوي وذلك مثل قول اليهود حرير ابن
 الله وقول النصراني المسيح ابن الله وقول كفار العرب الملائكة بنات الله
 تعالى في الآية الاخرى مثل هذه الآية قال الكلبي نزلت في الزنادقة اثبتوا الشركة
 لابليس في الخلق فقالوا الله خالق السور والناس والدواب والا نعام وابليس
 خالق اطلية والسباع والحيات والعقارب وهذا كقولهم وجعلوا بينه وبين
 الجنة نسباً وقال تعالى مديح السموات والارض ان يكون له ولد ولم تكن له صاحبة
 وقال تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً لقد جئتم شيئا ادا تكاد السموات يتفطرن
 منه وتنشق الارض وتخر الجبال هداً ان دعوا للرحمن ولداً وما ينبغي للرحمن ان
 يتخذ ولداً وقال تعالى وقالوا اتخذ الله ولداً ما لهم به من علم ولا لآبائهم كبرت كلمة
 تخرج من افواههم ان يقولون الا كذباً وقال تعالى فمن اعظم من افترى على الله
 كذباً قال البغوي وغيره فرحم ان له شريكاً وولداً وقال تعالى وانه تعالى جد ربنا
 ما اتخذ صاحبة ولا ولداً وقال تعالى وقالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغني وقال
 تعالى وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن انما شاهدوا خلقهم وقال تعالى ان
 يدعوهم من دونه الا اننا وان يدعوهم الشيطاناً مريداً وقال تعالى فاستمعهم الزبك
 البنات ولهم البنون ام خلقنا الملائكة انثى وهم شاهدون الا انهم من افكهم
 ليقولون ولداً لله وانهم لكاذبون اصطفى البنات على البنين ما لكم كيف
 تحكمون وقال تعالى والذين اتخذوا من دون الله اولياء اي ارباباً ما نعبدهم
 الا ليقروا بي الله لاني ان الله لا يهدي من هو كاذب كفارة قال المفسرون كاذب في نسبة
 الولد الى الله لو راد الله ان يتخذ ولداً لاصطفى مما يخلق ما يشاء قال في الجلالين غير من
 قل الملائكة بت لله وحرير ابن الله والمسيح ابن الله وقال تعالى قل ان كان للرحمن

ولقد اتانا اول العابدين في الجلالين يعني اتانا اول العابدين لولده لكن ثبت ان لا ولد
فاتنفت عبادته والقرآن كله ملائ من احوال المشركين مع انهم كفروا بالله وما
صدوقوا به وكفروا برسوله وانكروا البعث والجنة والنار وكذبوا النبي صلى الله
عليه وسلم وكذبوا القرآن وغير ذلك من كفرهم وكل واحدة من دعوامهم
لاصنامهم الربوبية وعبادتهم اباها ونسبتهم الى الله الولد وسبهم الرب جل
جلاله وكفرهم به وتكذيبهم لرسله وسبهم لهم وتكذيب القرآن وغيره من
الكتب المنزلة وكفرهم بالبعث وغير ذلك كاف في تكفيرهم فابن الدليل من
كلام الله وكلام رسوله ان من نادى احداً وطلب منه الشفاعة فقد كفر ولا بد من دليل
خاص بهذه الصورة ولا يمكن ان يوجد له حكاية ضعيفة فضلاً عن اية شريفة
مع ان الحوارج يذكرون الكفار ويمجدونهم ويستحسنون افعالهم ويتعذرون
عنهم ويمجدون عنهم بالباطل وانهم على عبادة وانهم كانوا يصلون ويحجون
ويتصدقون لكن بسبب انهم اعتقدوا في الانبياء والصالحين كفروا وكانهم ما جرى
منهم غير ذلك والطاهر من حال الحوارج ان المشركين الاولين لم يعتقدوا بالانبياء
والصالحين الشفاعة والبركة والكرامة ولو اداوا الانبياء وسبواهم وما آمنوا بهم
ولا صدقوهم وكذبوا القرآن وانكروا البعث يكون ما كان يضرهم شيئ بل كانوا
مؤمنين وما يعوزهم الاعتقادهم في الصالحين الشفاعة فهي وحدها هي التي
كفرتهم فقاتل الله الحوارج ما اجبلهم وما ادهم المسلمين لكن كما قال صلى الله عليه
وسلم يقتلون اهل الايمان ويدعون اهل الاوثان فهذه علامتهم فاهل الاوثان
اخوانهم واحبا بهم حشرهم الله معهم آمين ﴿ الشبهة الثالثة ﴾ انهم قالوا لا اله
ما تاله القلوب محبة ورجاء وخوفاً وتوكلوا وبوا على هذا ان من احسب النبي
صلى الله عليه وسلم والصالحين وحافهم ورجاهم فقد اتخداهم الهأوطر هو قوسهم هذا
ان مجرد هذا التاله يكون كفراً والعبادة بالله ﴿ والجواب ﴾ ان هذا من مكابدة لشيطان
لاخوانهم الضالين اما لا اله فهو المعبود بحق او باطل والعبادة عبارة عن لا تد
والطاعة بانواع ما يتقرب به العابدون كالسجود والركوع والسبح تمحراً لذات
المذبوب له من غير ما يأمر الله به ورسوله كالاصنام مثلاً واما الطاعة والانتقاد من
غير الركوع والسجود لغير الله تعالى من الانبياء والعلماء في غير معصية لله فليس
من العبادة لان الله تعالى يقول من يطع الرسول فقد اطاع الله وقد قال تعالى اطيعوا الله

والرسول واولى الامر منكم وجعل الله المحبة للرسول من جملة الايمان به فقال تعالى قل ان كان المؤمنون وابناؤكم وازواجكم واهوائكم واموال اقترفتموها وتجارة تخشون كسادها ومساكن ترضونها احب اليكم من الله ورسوله وجهاد في سبيله فترى بصواحتي يا اتي الله بامرء والله لا يهدي القوم الفاسقين وقال صلى الله عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه وولده وماله والناس اجمعين وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيده وجد حلاوة الايمان ان يكون الله ورسوله احب اليه مما سواهما وان يحب اخاه المسلم لا يحبه الا الله رواهما البخاري وفي البخاري المرمع من احب ومن دعائه صلى الله عليه وسلم اللهم ارزقني حبك وحب من يحبك واما الرجاء من النبي صلى الله عليه وسلم فقد كان الصحابة يرجون منه ويخافون من غضبه وقد كانوا يعظمونه اشد التعظيم من غض الطرف وخفض الصوت وتكيس الرأس والتوله به كما ورد في سبب نزول قوله تعالى ومن يطع الله ورسوله قالوا ذلك مع الذين اثم الله عليهم من النبين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن اولئك رفيقا قال ابن القيم في حادي الارواح ان بعض الصحابة كان كثير البكاء وتغير اللون ففسله صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال يا رسول الله اني اذكرك فلا اصبر منك حتى آتي فانظر اليك وذكرت انك في الجنة تكون في الوسيلة فاخشى ان لا اراك فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم المرمع من احب و انزل الله الاية تصديقاً لرسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدم حديث الحديبية ان عروة بن مسعود قال لقومه اي قومي لقد وفدت على كسرى وقيصر والنجاشي فلم ار احدا يعظم احداً ما يعظم اصحاب محمد محمداً وانه لا يتوضأ الا ابتدوا وضوءه وكادوا يقتلون عليه ولا يبق بصاقاً ولا يتخضم نخامة الاتلقوها بكفهم ودلكوا بها وجوههم واجسادهم ولا تسقط منه شعرة الا ابتدروها واذا امرهم بامر ابتدروا امره واذا تكلموا خفصوا اصواتهم عنده وما يحذون النظر اليه تعظيماً له وقال تعالى لتعزروه وتوقروه قال ابن عباس تعزروه تجلوه وقال البرد تعزروه نبالغوا في تعظيمه وقال في الشفاء من مصعب بن عبيد الله كان مالك اذا ذكر النبي صلى الله عليه وسلم يتغير ويضعني حتى يصعب ذلك على جلسائه ف قيل له يوماً في ذلك فقال لو رأيتم ما رأيتم لما انكرتم على ما ترون ولقد كنت اري محمد بن ابي بكر وكان سيد القراء لانكاد نسئله عن حديث ابدأ الا بكى حتى نرجه

ولقد كنت ارى جعفر بن محمد وكان كثير الدابة والتبسم فاذا ذكر النبي صلى
الله عليه وسلم عنده اصفرو ولقد كان عبد الرحمن بن القاسم يذكر النبي صلى الله
عليه وسلم فينظر الى لونه كأنه نرف الدم وقد جف لسانه في هذه هيئة لرسول الله
صلى الله عليه وسلم ولقد كنت آتي عمرو بن عبد الله بن الزبير فاذا ذكر عنده
النبي صلى الله عليه وسلم بكى حتى لا يبقى في عينيه الدموع ولقد رايت اترهري
وكان من اهلنا الناس واقربهم فاذا ذكر عنده النبي صلى الله عليه وسلم فكانه
ما عرفك ولا عرفته وكان بن سيرين رجلا يضحك فاذا ذكر حديث النبي صلى الله
عليه وسلم شخخ ثم قال فصل في سيرة السلف في تعظيم رواية حديث رسول
الله صلى الله عليه وسلم وما في سنده الى عمر بن ميمون قال اختلفت الى ابن
مسعود سنة فاسمعت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انه حدث بو ما
يغري على لسانه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علاه كرب حتى رأيت العرق
يتحدر من جبينه وتريدا في وجهه وقد تفرغرت عيناه وانتفخت اوداجه فاذا
كان التوغل في المحبة للانبياء والصالحين يقال له توله ويسمى المتوله به الها فقد
اتخذ الصحابة النبي صلى الله عليه وسلم الها والتابعون كذلك والتوله وكثرة
المحبة للعلماء العاملين وعباد الله الصالحين هي من المحبة لله ولو كلما بالغ المبالغ فيها
فهى من الايمان والدين ارثا من رسول الله صلى الله عليه وسلم كما قال صلى الله
عليه وسلم العلماء ورثة الانبياء على انا نقول لهؤلاء الخوارج كيف تولهم بالمال
والبنين والنساء التى جعلها الله من زينة الدنيا ومحبة الرباسة فوالله انها
لا عظم من الله ورسوله عندهم بل بعضها الخبير اعظم من الله واعظم من رسوله
بدليل انهم لو حضر عندهم حق الله وشيئ من اسباب الدنيا قد موال الدنيا
على حق الله فسا لهم بما يستخط الله اعظم من تأله المؤمنين بما يحب الله
ويأمر بحبه وطاعته وخوفه ورجاءه بل خوفهم ورجاءهم لاهل الدنيا
بل لاطلة والعبرة اعظم من خوفهم من الله ورجائهم له فعلى هذا يلزم ان يكون
المال والولد والنساء الهة لهؤلاء المتدعة ولا مالمهم فالحمد لله الذى جعل اهل
السنة محبتهم للانبياء والصالحين وتولهم بهم اعظم من توله الخوارج زينة الدنيا
المفوضة عند الله وجعلوا عداوتهم للرسول والصالحين هو الدر حتى ان احدهم
يقول عصاى انفع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ومحمد رحل صالح جاءور ح

فلاتراهم يكثرثون به صلى الله عليه وسلم وباتباعه الصالحين لأن الشيطان سول لهم
 أن هذا من التثالة واتخاذها العباد بآثاقه وقد ورد في الحديث اطلبوا الخير عند
 حسان الوجوه وأرجوا الخير عند حسان الوجوه ومن دعائه اللهم أنى أخافك
 وأخاف من لا تخافك وفي آخره أن موسى حاف من الثعبان وفي الحديث القدسي
 من عادى لي ولياً فقد آذنته في الحرب وفي الحديث الصحيح أن الله يفضب لعصب
 ظلمة ويرضى لرضاها بل في كل أوليائه كما في الحديث الصحيح أن الله يفضب
 لأوليائه كما يفضب الليث الحرد وكل هذا يوجب أن يخاف منهم ويرجى بل كل
 من يسأل أحداً أمور الدنيا إذا كان قسيراً يرجو إعطاه الرجا والسؤال جائز
 بالاتفاق بل قد يكون واجباً وقد ورد في كلام الله وسنة رسوله ما يقتضي التثالة ولم
 يقل أحد من المسلمين أن هذا كفر كقوله تعالى أفرأيت من اتخذ الهه هواً قد جعلها
 العلماء في أهل البدع وأهل المعاصي المتبعين لهم في أقسامهم بالشמות فنع أن الله
 سمى الهماً ولم يقل أحد أنهم كفار بسبب ذلك وكذلك قوله صلى الله عليه وسلم
 تعس عبد الدينار تعس عبد الدرهم تعس عبد الخميصة فسبحي عبد الدينار والدرهم
 وعجب بطنه وشهوته عبد افتكون هذه الأشياء له أرباباً ومع هذا ما قال أحد أن
 عجب هذه الأشياء كافراً ثم يلزم على الأصل الذي أصله هؤلاء الضلال الخوارج
 لو أن أحداً دعى أحداً حياً أو كان ذلك المدعو محبوباً للداعي معطياً ممتلاً قلباً من دعاه
 من هيئته واحتياجه له لغناه أو لحكومته وسلطانه وقاداه أحد من المسلمين طالباً منه
 شيئاً كالسائلين الشاحذين من عامة الناس وخواصهم لمن هو فوقهم فيلزم أن يكون
 هذا الداعي الطالب للعاجلة الممتلى القلب من الاحتياج إلى المدعو المعظم المحبوب
 وربما يكون عاجراً وظالماً والداعي له راجياً كما أن الرجاء وحافاً منه كمال الخوف
 يلزم أن يكون هذا المدعو بهذه الصفات الهألداعي السائل لأن قلب الداعي تأله
 دعباً وخوفاً ورجاءاً وتعظيماً واحتياجاً والطلب قد دعاه فيكون قد عبده واتخذ
 الهماً وهذا حال أكثر المسلمين من الخواص فضلاً عن العوام ولأنه بذلك وإن قيل
 هذا خاص بأهل القبور قلنا لم يهد شئ يكون بالنسبة إلى الإحرام عبادة وبالنسبة إلى
 الأموات غير عبادة بل هو تحكيم بلا دليل وهو باطل (اعلم) أن مراد ابن تيمية وابن
 القيم بالحبة والاستدسية والرجاء والخوف من غير الله مراد هماً من غير الله
 نبياء والصالحين من محبة هؤلاء واجبة على كل مسلم والاستدانة بهم على وجه

الشفاعة وان يطلب ماهو اللائق بمنصبهم جائز قال ثقي الدين في بعض فتاواه
 لما سئل عن الاستغاثة برسول الله صلى الله عليه وسلم هل منكرها يكفر أم لا
 فقال والاستغاثة بالنبي صلى الله عليه وسلم بمعنى ان يطلب منه ماهو اللائق
 بمنصبه لا ينافي فيه مسلم ومن فازع في ذلك فهو اما كافر واما ضال وقال بن
 القيم في كتاب الداء والدواء ما نصه وكل ما سوى المحبوب للمحب فهو محبوب لغيره
 وليس شيء يحب نفسه الا الله وحده وكل ما سواه مما يحب فانما محبته تبع لمحبة
 الرب تعالى كلاكته وانبيائه واوليائه فانها تبع لمحبة الله وهي من لوازم محبته فان
 محبة المحبوب توجب محبة ما يحبه وهذا موضع يجب الاحتياط به فانه لا فرق
 بين المحبة النافعة والتي لا تنفع بل تضر وقال ايضا في اغاثة اللفغان وكل ما
 سوى الله فانما ينبغي ان يحب تبعاً لمحبه ويستعان به لكونه الله وسبباً فاذا عرف
 ذلك تبين من احق هذه الاشياء الاربعة العبودية والاستغاثة وان محبة غيره
 واستعانت به ان لم يكن وسيلة الى محبته واستعانت به الا كانت مضرة على العبد
 وفسدتها اعظم من مصلحتها والله المستعان انتهى وقال ابن تيمية في الفتاوى
 المسئول فيها عن الاستغاثة بالانبياء والصالحين قال العلماء المصنفون في اسماء
 الله الحسنى يحب على المكلف ان يعلم ان لا غياث ولا مفيت الا الله في الحقيقة
 وان كل غوث فغن عنده وان كان ذلك على يد غيره فالحقيقة له وغيره مجاز
 انتهى فهذا علمت ان محبة الانبياء والاولياء والعلماء وسائر المسلمين من لوازم
 الدين ولوازم محبة الله لان الله امر بها وامر بها رسول الله صلى الله عليه
 وسلم والاستغاثة والتشفع بهم اذا كانتا وسيلة الى مرضى الله فهما مأموران بهما
 شرعا لكن العلة القادحة والبلية القارحة هو محبة غيره سبحانه مما يغضه الله
 ولم يأمر به فافهم ذلك واتد فانه من سمات الدين وانظر الى قوله صلى الله
 عليه وسلم لا يؤمن احدكم حتى اكون احب اليه من نفسه وماله وولده والناس
 اجمعين فاذا كان محبة النبي صلى الله عليه وسلم لا بد ان تكون احب الى المسلم
 من نفسه وماله وولده فانما نقي الله تعالى من المحبة فان نهايتها الشخص نفسه وماله
 وولده وقد امر ان يكون النبي صلى الله عليه وسلم احب اليه من هذه غايته
 فهذا هو كمال التأله اذا ما وراء هذه المحبة شيء ولكن لما كانت هذه المحبة التامة
 وهذا التأله لاجل الله كانت هذه البالغة عين محبة الله تعالى فلهذا اخبر الرسول

صلى الله عليه وسلم ان المؤمن لا يكمل ايمانه الا بذلك فافهم ذلك والله يتولى
 هذاك الشبهة الرابعة ان الشفاعة لا تطلب من احد لقوله تعالى قل الله الشفاعة جلياً
 قالوا فلا يجوز طلب الشفاعة لامن النبي ولا من غيره لان الشفاعة وان وجدت
 من غيره تعالى فهي باذنه ﴿﴾ والجواب ﴿﴾ ان هذه الآية واردة في الاصنام من
 اجار واخشاب يعتقد الكفار انها ارباب قال الله تعالى قل ادعوا شعاعكم الذين
 زعمتم انهم فيكم شركاء وقال تعالى ام اتخذوا من دونه شعاعاً قل اولو كانوا لا يملكون
 شيئاً ولا يعقلون قال المفسرون من الشفاعة وغيرها ولا يعقلون قل لله
 الشفاعة جميعاً فهي رد على الكفار لا على المسلمين الذين يشتفون بالانبياء
 والصالحين الذين اثبت الله لهم الشفاعة فان الله ملك الشفاعة لعباده
 المؤمنين فضلاً عن النبيين والمرسلين فقال سبحانه ولا يملك الذين يدعون
 من دونه الشفاعة الا من شهد بالحق وهم يعلمون فذكر المفسرون ومنهم البغوي انها
 فمن قال لا اله الا الله يعني من قال لا اله الا الله يملك الشفاعة وقال في الآية الاخرى
 ولا يملكون الا من اتخذ عند الرحمن عهداً قال المفسرون ومنهم البغوي اي لا اله
 الا الله فاهل لا اله الا الله يشفعون والله سبحانه ملكهم ذلك واعطاهم ومثال
 من يملك شيئاً بما يملكه ليس يتنعم بخلاف الكفار فانهم جعلوا الشفاعة في غير
 موضعها وهي الاصنام من اجباروا واخشاب ولهذا رد الله عليهم انهم لا
 يملكون الشفاعة وقال تعالى عن الاصنام اللهم ارجل يمشون بها ام لهم ايد يبطشون
 بها ام لهم اذان يسمعون بها ام لهم اعين يبصرون بها وحصر الله الشفاعة
 فيه لا ينافي وجودها في غيره لانه هو الذي جعلها في غيره فمن اخبر انها لهم وانما
 المضر طلبها من دونه من لا يملكهم الله اياها وهذا كقوله تعالى ام اتخذوا من
 دونه اولياء قاله هو الولي قد اخبر الله انه هو الولي لا غيره ثم جعل الولاية في غيره
 قال تعالى نعم وليكم الله ورسوله والذين امنوا وقال تعالى ايتفنون عندهم العزة
 فان العزة لله جميعاً قال في الآية الاخرى فله العزة ورسوله وللمؤمنين واما الانبياء
 والاولياء بل وسائر المؤمنين فانهم يشفعون كما ثبت في الآية والا حاديت ولا
 مانع من الصلابة من هي يده وهي باذن الله تعالى ان شاء قبل شفاعتهم وان شاء
 رد هاكم في الحديث الصحيح في البخاري وغيره عن ابي موسى الاشعري كان
 النبي صلى الله عليه وسلم اذا تاه السائل او صاحب الحاجة قال اشعروا

فلنؤجروا وليقضى الله على لسان رسوله ما شاء وقال تعالى من يشفع شفاعة حسنة
يكن له نصيب منها ومن يشفع شفاعة سيئة يكن له كفل منها وقال تعالى عن
الكفار انهم يقولون يوم يرون شفاعة المؤمنين في بعضهم بعضاً فلانهم شافعين
ولا صديق حميم فهذه الايات والاحاديث على عمومها ولم يخصها احد بحال
الحياة دون الممات مع انه قد ورد ان سائر المؤمنين يدعون لاقاربهم وعموم المؤمنين
في قبورهم والدعاء شفاعة كما تقدم في الاحاديث الصحيحة وصح ان النبي صلى الله
عليه وسلم يستغفر لامته في قبره والاستغفار شفاعة واما قولهم باذن الله فكذلك
لم يقل احد من المسلمين ان احداً يشفع قهراً على الله تعالى وقبور دان العصابة
رضى الله عنهم كانوا يطلبون من النبي صلى الله عليه وسلم الحاجات المهمة وهو
يشفع لهم عند ربهم بدائه وطلبه ولم يقل اصبروا استأذن من ربي بل يفعل
السبب وعلى الله القضاء ان اراد كما تقدم في الحديث الصحيح ان يقضى الله على لسان
رسوله ما شاء وفي دعاء صلوة الميت اللهم انا جشاك راغبين اليك شفعا له بين يديك
اللهم ان كان محسناً فزد في احسانه وان كان مسيئاً فجاوز عنه ولم يقل النبي
صلى الله عليه وسلم باذك او ان اذنت لنا وان كان الامر في الحقيقة كذلك
ولكن على المسلم ان يباشر السبب وامر الاذن في القضاء على الله تعالى ان شاء
كان وان لم يشاء لم يكن هذا الذي عليه اعتقاد المسلمين لا يعتقدون غيره فهم
مقصودهم بطلبهم الشفاعة انما هو من باب التسبب فربما ان الله جعل هذا الامر
موقوفاً على هذا السبب هذا مقصود الاسلام ولما توسل عمر بالعباس وتوسل معاوية
بزيد بن الاسود لم يذكروا الاذن لانه معلوم على ان المراد بالاذن هو التملك
لمن يصلح للشفاعة وهو الايمان بالله فمن كان مؤمناً بالله فهو شافع لاخيه المؤمن
بالاذن السابق الا زلي لانه اذن حادث كما يفهمه بعض قليلي المعرفة والله اعلم
❦ الشبهة الخامسة ❦ استدلالهم على منع الاستغاثة والتوسل بقوله صلى
الله عليه وسلم لا بين عباس اذا استغثت فاستن بالله واذا سئلت فاسئل الله وبقوله
تعالى اياك نعبد واياك نستعين ❦ فالجواب ❦ ان هذا الدليل عام في الاحياء
وغيرهم ولا يختص باهل القبور كما يزعم هؤلاء ومعناه رفع الهممة عن المخلوق
فهو اولى لمن اراد والا فالعصابة كانوا يستعينون بالنبي صلى الله عليه وسلم
ويعظمهم بعضا بل امر الله تعالى بالتعاون كما قال تعالى وتعاونوا على البر والتقوى

ولا تعاونا على الاثم والعدوان وقال تعالى عن ذى القرنين فاعينوني بقوا
اجعل بينكم وبينهم ردما وقال صلى الله عليه وسلم الله في عون العبد مادام العبد
في عون اخيه وغير ذلك وقال تعالى والسائلين وفي ارقاب وقال تعالى والذين
في اموالهم حسق معلوم للسائل والمحسوم فمن قال ان السئوال من غير الله والا
ستغاثه بغيره لا يجوز فقد هدم الشريعة وان قال الحى يجوز الاستغاثه به
والسئوال منه والميت لا يجوز قلنا هذا تحكم فان الدليل عام ولم يقصد النهي
صلى الله عليه وسلم نهى ابن عباس عن سئوال واستغاثه الاموات بل لم يكن
في حيوة النبي صلى الله عليه وسلم اموات يشلونه وان قالوا الحى له قدرة
كاسية قلنا وكذلك الميت له قدرة كاسية اقلها الداء وقد ورد انهم يدعون وقد
تفضل الله عليهم بذلك والظاهر ان معنى قوله صلى الله عليه وسلم اذا سئلت
سائل الله اى اولا فيكون سئوالك لغيره واستعانتك بغيره ثانياً ويحتمل ان المعنى
ولو سئلت غيره واستعنت بغيره فاعلم ان الحقيقة له فلا تفعل حال طلبك التسبب
من غيره واذا انجذب لمن يورد هذا الحديث والاية على منع السئوال والاستغاثه من
اهل القبور بمعنى التوسل بهم والاستعانة بانبياء الله واوليائه استعانة بالله في الحقيقة
كما قال ابن القيم في الداء والدواء واغاثة الالهقان وقد منع عبارته ولهذا قال الصحابة
كناتق برسول الله صلى الله عليه وسلم في حال اليأس وشدة الامور كما هو الوارد
عنهم وكون الاستغاثه تكون في الحياة ولا تكون بعد الممات ترجيح للامرحج لان
القدرة لله في الحالين وقد ثبت ان ابن عباس رضى الله عنهما حصل لرجله خدر
فقال له بعض الحاضرين اذكر احب الناس اليك فنادى يا محمد فذهب الخدر
عنه ذكره كثير من المحدثين منهم ابن تيمية في الكلم الطيب له وابن القيم في
الكلم الطيب له كيف وقد امرنا الله بالاستعانة بالاعراض قال تعالى واستعينوا بالله
بالصبر والصلوة ولم يقل استعينوا بالله ولكن لما كانت الاستعانة بهذه مأمورها
من الله كانها استعانة به وما استدلل به المانع من هذا الحديث لا يصح فانه خصص
عاماً مع ان آخر الحديث يدل على حصول النفع والضرر من المخلوقين بما كتبه الله
وذلك قوله صلى الله عليه وسلم واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان يضفوك بشئ
لا يضفونك الا بشئ قد كتبه الله لك واعلم ان الامة لو اجتمعت على ان يضفوك
بشئ لا يضفونك الا بشئ قد كتبه الله عليك فثبت لهم سبحانه تعاوض الكن

بما كتبه الله للعبداء عليه وفي البخاري ومسلم انه صلى الله عليه وسلم قال لسعيد
 وملك ان تخلف فينتفع بك ناس ويضربك آخرون مع ان نسبة الافعال الى
 الاحياء من دون نسبتها الى الله تعالى عين الشرك حتى لو ان الانسان اعتقد انه
 ينفع لنفسه وان جوارحه تنفعه يكون مشركا من دون نسبتها الى الله وكذلك ذكر
 العلماء لو اعتقد ان السكين تقطع بحدها وان الشبع يكون من الاكل نفسه والرى
 من الماء والدقاء من الابس يكون مشركا ويكفر ولكن هذه الاشياء يحدث الله هذه
 القوائد عند وجودها فاذا كان كذلك فالامور راجعة الى الله تعالى في جميع
 الاحوال في الاحياء والاموات فالله في الافعال من الاحياء الفاعلين المباشرين
 لفعلها قال تعالى في حق النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فلم تقتلوهم
 ولكن الله قتلهم وماريت اذ رميت ولكن الله رمى فنتى عنهم القتل وعن رسوله
 الرى مع انهم هم المباشرون لبيان الحقيقة فافهم ذلك والله يتولانا واياك (الشبهة
 السادسة) استدلو بتفسير عباس في رواية عنه في قوله تعالى لا تذرن الهتك
 ولا تذرن وداولا سوا طاولا يفوت ويعوق ونسرا وبقرا ثم افرايم اللات بتشديد
 التاء وانهم كانوا اولادنا صالحين فبذوهم من دون الله هكذا ذكر الحوارج
 المكفرون للمسلمين يقولون فبذوهم والجواب انهم جمعوا بين الكذب والخبانة
 في النقل ولبسوا على الناس وهذا شأن من اراد ترويح بدعته فاعلم ان الذي
 ذكره ابن عباس كما في البغوي وغيره بسنده الى البخاري قال وهى اسماء رجال
 صالحين من قوم نوح فلما هلكوا وحي الشيطان اليهم ان انصبوا الى مجالسهم
 التي كانوا يجلسون بها اصناما وسموها باسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى اذا هلك
 اولئك ونسخ العلم عبادت اى ذلك الصور فانظر الى هؤلاء الذين يشبهون
 الانبياء والصالحين من هذه الامة بالاصنام وهذا الحديث راد عليهم من وجوه
 الاول ❦ ان الشيطان اوحي اليهم ان انصبوا انصا بآ وسموها باسمائهم
 ففعلوا فلم يكن بذلك بأس ولم ينكر ذلك عليهم مع ان هذا من العبث فلا ترى
 احدا من هذه الامة الحمدي يأتى له بصور من جارة او خشب وينصبها ويسمها
 باسم صالح ابدانهم قال ابن عباس حتى اذا هلك اولئك ونسخ العلم عبادت في
 غير هذه الرواية ان الشيطان قال للجيل الثاني ان الذين قبلكم كانوا يعبدونهم
 فعبدوهم بعد نسخ العلم ومعلوم ان من عبد غير الله تعالى ولو كان نبيا او ملكا

لو ميثاً يكثر فضلاً عن اجمار سماسة باسماء الصالحين واما تعمل هذه الامتنع
الطلب والسؤال على طريق التوسل من الانبياء والصالحين انفسهم لانتصاب
سماسة باسمائهم والانبياء والشهداء والصالحون في هذه الامنة مدفونون في قبورهم
وهم احياء في قبورهم يسر زقون ويستشعرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم
واخبرنا نبينا انهم يعلمون ويعرفون زائرهم ومن يخاطبهم وامرنا بالسلام عليهم
ونعلمهم معاملة الاحياء وانهم يردون على من سلم عليهم ويعرفون احوال اهلهم
واقاربهم واخوانهم من المسلمين الاجانب يعلم من الله اومن عرض الاعمال عليهم
وامرنا النبي صلى الله عليه وسلم باحترامهم وعدم امتنانهم وعدم المولى والجلوس
على قبورهم وعدم فعل ما يؤذيهم من قذرو فعل قبيح وقول مؤذله وانهم يؤذون
في قبورهم ما يؤذي الاحياء في بيوتهم ويدعون في قبورهم ويصلون ويقرؤن
القرآن ويتراودون مع بعضهم بعضاً ويتذاكرون احوال اهل الدنيا وان الميت اذا
وصل اليهم اجتمعوا اليه يستلونه كالعائب اذا قدم فابن هذا في شريعتنا من اولئك
الانصاب المسماة باسماء الصالحين ومع ذلك ما عتب عليهم بالانصاب بل بالعبادة
لها ونسخ العلم وقد اخبر الله ان علم هذه الامنة محفوظ قال تعالى انما نحن نزلنا
الذكروا ناله لحافظون واخبر نبينا صلى الله عليه وسلم ان هذه الامنة لا تزال
طائفة منها على الحق حتى ياتي امر الله وهم على ذلك وفي رواية الى قيام الساعة
فلم هذه الامنة لا ينسخ الى قيام الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله كما في صحيح
مسلم مع ان الكفار مع عبادتهم للانصاب سموها الهة وارباباً كما اخبر الله عنهم
في قوله لا تذرن الهتهم ومن اطلق اسم الاله ولو على سيد المرسلين يكفرياتفاق
المسلمين حتى ان الانبياء يقولونهم على قول لا اله الا الله فلم يقولوها ويرضون
بالقتل والموت ولا يقولونها فابن حال هؤلاء من المسلمين الموحدين الشاهدين
بالسنتهم وقلوبهم ان لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وعبد وحيه ويقرون
بانبيائه ورسله وملائكته وباليوم الآخر والقدر خيره وشره وبالجنة
والنار والصراط والميزان ويؤمنون الكتب المنزلة من ربهم ويصلي
احدهم ويصوم ويركي ويحج لله وحده لا شريك له ولكن ينادي
اهل القبور الاحياء السامعين فناداهم العالمين بهم فكيف يشبهون هؤلاء
الاسلام باولئك الكفار المعتدين ان مع الله الهة اخرى ويشبهون الانبياء

والشهداء بالانصاب والاصنام ياويلهم من الله وسيعلم الذين ظلموا اى متقلب
ينقلبون واما قرادة اللات بتشديد التاء وانه رجل صالح يلت السوق للمحاج قال
البغوى هذه اسماء اصنام اتخذوها الهة يعبدونها اشتقوا لها اسماء من اسماء الله
تعالى واللات ومن العزيز العزى تأنيث الاعز ومن المنان مناة قال قتادة كانت
بالطائف وقال ابن زيديت بفضلة كانت قرش تعبد وقرأ ابن عباس ومجاهد وابو
صالح اللات بتشديد التاء وقالوا كان رجلا يلت السوق للمحاج فلما مات حكموا
على قبره يعبدونه وقال الكلبي كانت له حفرة يلت عليها اسوقهم فلما مات الرجل
حولتها تعيف الى منازلهم فعبدها اى الحفرة التى كان يلت السوق فيها والعزى
قال مجاهد هى شجرة بغطان كانوا يعبدونها ولا شك ان من عبد غير الله حيا او ميتا
قد كفر ولكن ابن العباد قد قدمنا ان النداء لا يقال له عبادة مع ان من عبد اللات
والعزى كانوا يجعلونها ارباباً والهة وانها بنات الله كما هو ظاهر القرآن قال الله
تعالى افرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الاخرى السكم الذكر وله الاثنى ثلث اذا
قسمه ضميرى قال البغوى افرأيتم اى اخبروفا ايها الزاهمون ان اللات والعزى ومناة
بنات الله وقال الكلبي كان المشركون بحكمة يقولون الاصنام والملائكة بنات الله
وكان الرجل منهم اذا بشر بالاثنى كره ذلك فقال الله منكرا عليهم الكم الذكر وله
الاثنى فظاهر القرآن لا يلتزم مع تفسير اللات بالرجل الذى مات وعبد واقبره فانه
يقتضى انه ذكر وذكر الله عن هذه الاصنام انها اناث فاين الذكر من الاثنى ومع
هذا لو لم يكن للكفار من تكذيب الله او تكذيب الرسل صلوات الله وسلامه عليهم
وتكذيب الكتب المنزل وهدم ايمانهم بالبعث والاخرة لكفاهم مجرد عبادتهم
لغير الله ولو كان من اكبر التمرين فكيف وقد جعلوا هذه المكفرات مع اتخاذهم
الاصنام ارباباً والهة لزعمهم انها بنات الله والاين له حكم الاب من الربوبية
والالوهية تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً الشبهة السابعة استدلال المكفرون للامة
الحمدية المتوسلين بالصالحين بانهم اوثان وبانهم يشابهون المشركين فى اتخاذهم
الاصنام الهة لتربهم الى الله زلفى والمؤمنون يقولون انما اتوسل بهم وتناديهم
ليقربونا الى الله زلفى قال الله تعالى والذين اتخذوا من دون الله اولياء ما نعبدهم الا
ليقربونا الى الله زلفى والجواب ان هذه الشبهة لا ينجح اليها الاصطع العقول عادى
العلم من جهات متعددة اولاً ان المشركين الكفار اتخذوا من دون الله اولياء اى

ارباباً ويقولون ما قصدهم الا ليقربونا الى الله ومعلوم ان اتخاذولى من دون الله لا
 يجوز وما اولياء الله الذين اخبر الله عنهم انهم اولياءه فما وجب على المسلمين اتخاذهم
 قال تعالى المؤمنون بعضهم اولياء بعض وقال تعالى انما وليكم الله ورسوله والذين
 امنوا غير ذلك فهدموا لولاية بامر الله ورضاه وإيمانه وليست لاولياء الله مطلقاً
 لا يجوز اتخاذهم بل هم الذين كانوا اعداء الله من الاصنام المتخذين من دون الله
 ومن دون امره ورضاه ﴿ ثانياً ﴾ ان الكفار يقولون فعبد هم ومعلوم ان
 العبادة لغير الله لا تجوز بل يكفر فاعلموا ولو كانت لنى مرسل او ملك مقرب
 واما التوصل والنداء فليس من العبادة عند جميع المسلمين لالفة ولا شرعاً ولا عرفاً
 (وثالثاً) ان الكفار مرادهم بالاولياء الارباب وهم الاصنام على انهم ابناء الله
 تعالى بدليل اخر الاية ان الله لا يهدي من هو كاذب كفار ما اتخذ الله من ولد وما كان
 معه من اله اذ اذهب كل اله بما خلق ولعلى بعضهم على بعض قال قرآن يفسر بعضه
 بعضاً واما التقريب الى الله زلفى من امر الله تعالى فلا يشك فيه مسلم فهل يشك
 احدان الانبياء والرسل صلوات الله وسلامه عليهم ما قربوا الناس الى الله زلفى
 وقد نسب الله التقرب زلفى الى كل مؤمن ﴿ قال تعالى ﴾ وما اموا لکم ولا
 اولادکم بالتي تقر بکم عندنا زلفى الامن امن وعمل صالحاً قالوا لکم لهم جزاء
 الضعف بما عملوا وهم فى القرأت امنون فظاهر الاية ان من آمن تقرب الى
 الله زلفى وذكر المفسرون اجماعاً فى قوله تعالى الذين امنوا الحسناتهم ذريتهم وما
 التناهم من عملهم من شئ قد قال البغوى وغيره ان الله يلحق الابناء المقصرين
 فى العمل الصالح بابائهم المؤمنين العاملين فيكونون فى درجة واحدة فى الجنة
 ومعنى ما التناهم ما اقتصناهم من عملهم من شئ بسل ورد فى التفسير والاحاديث
 الصحيحة ان الرجل الصالح يأخذ بيده امرأة والمرأة الصالحة تأخذ بيد
 زوجها المقصر فى العمل ويكونون فى درجة واحدة وكذلك الابناء والاباء واما
 قوله تعالى لا يغنى والد من ولده ولا مولود هو جاز عن والده شيئا فهى فى
 الكفار واما فى المسلمين فالاية الاولى نص قاطع وقال صلى الله عليه وسلم اذا
 مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث فذكر الولد الصالح الذى يدعو له قالوا
 يتغذا به من النار بدعائه وان كان من اهل الجنة يقربه دماً ولده الى الله زلفى
 وكذلك محبة الصالحين تحشر المحب معهم من غير عمل يعمله ولهذا ورد فى حديث

العيصين ان العبد الخطاة مجير دبحا لسته لاهل الذكركر يغفرله ولو لم تكن نية الاثنيان
 لاجل الذكربل كان مارأيقول الله تعالى وله ففرت هم القوم لايشقي بهم جلسهم
 ولهذا ورد في البخاري عن انس رضى الله عنه في حديث احب ابايكم وعمر فارجو
 ان اكون معهم وان لم اعمل علمهم او كما قال وقال القسطلاني الحافظ في تخرريج
 احاديث الرافي روى اللالكائي في السنة في كرامات الاولياء واجد في
 الزهدان يزيد بن الاسود التابعي الجليل لما استسقى به الضحاك بن قيس
 في التمسط قال اللهم ان عبادك تقر بواي اليك فاسقمهم فسقوا ووقع مثل ذلك
 لما وية مع ابي سلم الحولاني ❀ الشبهة ❀ الثامنة ان هؤلاء جعلوا زيارة
 قبور الانبياء والصالحين والتوسل بهم كالاصنام واستدلوا بقوله صلى الله عليه
 وسلم لا تقوم الساعة حتى تعبد اللات والعزى وقوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم
 الساعة حتى تختلف اليات نساء دوس على ذي الخلصة اسم صنم ❀ والجواب ❀
 ان كلام الرسول حق وقد اخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك ولكن متى بعد الدجال
 ونزول عيسى ويأجوج ومأجوج وبعد ان لا يبق على وجه الارض مثقال ذرة
 من ايمان كما في صحيح مسلم من حديث عبد الله بن عمر وقال من في قلبه قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم يخرج الدجال في امتي فيمكت اربعين لادري اربعين يوماً او
 اربعين سنة او اربعين شهرا فيبعث الله عيسى بن مريم عليه السلام كانه عروة بن مسعود
 فيطلبه فيهلكه ثم يمكت سبع سنين ليس بين اثنين عداوة ثم يرسل الله ريحاً باردة
 من قبل الشام فلا يبقى على وجه الارض احد في قلبه مثقال ذرة من ايمان او خير
 الا قبضته حتى لو ان احدكم دخل في كبديل لدخلت عليه حتى تقبضه قال
 سمعتها من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبقى اشرار الناس في خفة الطير
 واحلام السباع لا يعرفون معروفاً ولا ينكرون منكراً فيقتل لهم الشيطان فيقول
 الاستجبون فيقولون ماذا امرنا فياً مرهم بعبادة الاوثان ثم ينفخ في الصور
 الحديث فانظر الى عبادة الاوثان متى تكون بعد الدجال وحكم عيسى وبعد ان
 لا يبقى على وجه الارض احد في قلبه مثقال ذرة من ايمان او من خير ولا شك اذا
 كان الامر كذلك فقد ذهب الايمان والاسلام بالكلية وعادت الناس الى دين ابائهم
 كالوحوش فتقوم الساعة عليهم وهم شرار الخلق الذي قال عنهم رسول الله صلى
 الله عليه وسلم لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق فيميتنذ لا يبقى من امة بمحمد احد

فينبغ في الصور حيث تلهك ذلك يلزم بيان احاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لا كما يذكره الخوارج المكفرة للامة الحميدة بقولهم لا تقوم الساعة حتى تعبد
 اللات والعزى فيوهمون الناس ان المسلمين هم الذين تصدر منهم عبادة اللات
 والعزى وحاشا لله بل الحديث بهذه الصورة وهذه القيود وقد اخبر النبي صلى
 الله عليه وسلم كما في الصحيحين ان الشيطان قد آيس ان يعبد المصلون في جزيرة العرب
 قال البخوي وغيره وجزيرة العرب من عدن الى ديار بكر فيدخل فيها الحجاز
 والشام ومصر والعراق ونجد وهذا الحديث مع الحديث الاول لا يتعارضان لان
 اليأس من عبادة الشيطان في جزيرة العرب للمصلين ما دام مشغال ذرة من ايمان
 او خير فاذا ذهب ذلك قد ذهب الايمان والصلوة معه فيعبدون الشيطان حيث
 ولكن اعدا الله الخوارج صدقوا بالحديث الاول مع انه لا ملس لهم فيه وكذبوا
 بالحديث الثاني تروى بحال بدعتهم وحرصا على تكفيرهم المسلمين وذلك بنوا
 قواعد مذاهبهم هذا على ان قداء اهل القبور والتشفع بهم الى الله عبادة
 وهو خطاء محض كما تقدم ولان النبي صلى الله عليه وسلم علنا العبادة التي لله وهي
 الدين كما في حديث البخاري وغيره عن عمر بن الخطاب في حديث جبريل الى
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن الاسلام فقال شهادة ان لا اله الا الله
 وان محمدا عبده ورسوله واقام الصلوة وايتاء الزكاة وصوم رمضان وحج
 البيت من استطاع اليه سبيلا قال فاخبرني عن الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته
 وكتبه ورسله وبالقدر خيره وشره الحديث ثم قال صلى الله عليه وسلم هذا جبريل
 اتاكم يعلمكم امر دينكم فالدين والاسلام والعبادة عبادة من هذه الاشياء وهي
 الصلوة والصيام والزكاة وحج بيته الحرام ولا يتصور ان احدا يؤمن بالله يفعل شيئا
 من هذه لاحد غير الله نعم يمكن ان الرجل يفعل هذه الاركان للاسلام ويراى بعمله
 فيشرك بالله غيره فيصيط عمله ويعرم عليه ولا يخرج مع هذا من الملة باتفاق العلماء
 ولم يقل احدان النداء والتوسل عبادة ولا اخبرنا الرسول صلى الله عليه وسلم
 بذلك فانظر الى العبادة المختصة بالله بالاتفاق كيف اذارأى الانسان بها واشرك
 غير الله من المخلوقين لا يخرج عن الملة فكيف بالتوسل الذي هو ليس بعبادة
 بالاتفاق بل هو محض عبودية لله واقرار له بالعظمة حيث انه نظر المسلم بنفسه انه
 لاسرافه وتقصيره رجلا يستجيب الله دعائه فاذا توسل بالمقررين من احباب الله

يستجيب له لاجلهم كما ان المسلم يطلب الدماء من يحسن به الظن كما قال صلى الله عليه وسلم دماء المؤمن لآخيه المؤمن بظهر القيب مستجاب فلنذايسن طلب الدماء من الصالحين لانهم جامعون لشروط الدماء وغيرهم ليسوا كذلك والله اعلم

❦ الشبهة التاسعة ❦ استدل لالهم بعبارة كتاب الاقناع في قتله الحنا بسلامة عن الشيخ بن تيمية من جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويستلهم ويتوكل عليهم كفر اجماعا وجعلوا توسل اهل السنة والجماعة بالانبياء والصالحين ممن جعل بينه وبين الله وسائط يدعوهم ويستلهم ويتوكل عليهم ❦ والجواب ❦ عن هذه الشبهة من وجوه (الاول) ان مراد الشيخ بهذه الوسائط ما يعتد به الكفار من الارباب ومراده بقوله يدعوهم يعبدونهم كما هو في عبارات كلام الله اذا الدماء بمعنى العبادة من الصلوات والصوم والذبح باسمائهم عن اسم الله مقربا لهم كفعل الكفار باصنامهم وليس المراد من الدماء النداء لانه قال ويستلهم فطلف بالواو المقيدة للمباينة بين المعطوف والمعطوف عليه فالسوء آله غير الدماء والتوكل على القلب وقد بين الشيخ بن تيمية هذه العبارة واهلها في مواضع من كلامه وكذلك ابن القيم قال ابن تيمية في منهاج الاعتدال وما تقوله الباطنية يجعلهم ينتهي الاسلام وظايفه الاقرار بربوبية الافلاك وانها مديرة للعالم وانه ليس وراءها مانع لها انتهى ونقله عنه الحافظ الذهبي في مختصر منهاج الاعتدال وهو قول الحكماء الذين يقولون الواحد لا يصدر عنه الا واحد والله هو الذي خلق القلق التاسع وهو خلق السامع وهو خلق السابغ الى فلك السماء اندنيا وهذا القلق هو الذي خلق العالم السفلي وما فيه وهو مديرة فيصنعون هذه الافلاك ارباب وسائط بين العالم وبين الله تعالى ولهذا كان بعضهم يعبد الشمس وبعضهم يعبد الملائكة كالشركين من العرب في اعتقادهم انها ارباب لهم ونهايت الله وقال ابن القيم في كتاب الداء والدواء ومن هذا اشرك كثير من يشرك بالأكواب العلويات ويجعلها اربابا مديرة لأمور هذا العالم كما هو مذهب مشركي الصائفة وغيرهم ومن هذا اشرك عباد الشمس وعباد النار وغيرهم ومن هؤلاء من يزعم ان معبوده هو الاله على الحقيقة ومنهم من يزعم انه اكبر الالهة ومنهم من يزعم انه اله من جملة الالهة وانه اذا خصه بعبادته والتبتل اليه والاقطاع اليه اقبل عليه واحتنى به ومنهم من يزعم ان معبوده الادنى يقربه الى المعبود الذي فوقه والقواني يقربه

الى من هو فوقه حتى تقر به الالهة الى الله سبحانه فتارة تكثر الوسائط وتارة تقل انتهى وقال ابن القيم في ائمة الهمنان ومن عباد الاصنام عباد الشمس زعموا انه ملك من الملائكة له قس وعقل وهى اصل نور القمر والكواكب وتكون الموجودات السفلية كلها عندهم منها وهى عند هم ملك الملك تستحق التعظيم والسجود وطائفة اخرى اتخذوا القمر صتما وزعموا انه يستحق التعظيم والعبادة واليه تدبر هذا العالم السفلى ويعبدونه ويصومون ويسجدون له الى آخر كلامه وقال ابن القيم في موضع آخر من الصابئين يقولون ان للعالم صائفاً ظاهراً حكماً مقدساً من العيوب والنقائص ولكن لاسيبل لنا الى الوجهة الى جلالة الاله بالوسائط فالواجب علينا ان نتقرب اليه بتوسطات الروحانيات القريبة منه فحين تقرب اليهم وتنتقرب بهم اليه فهم اربابنا والها وشفعاؤنا عند رب الارباب والاله الالهة فما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى الى اخر كلامه انتهى فهذه هى الوسائط التى يعينها ابن تيمية في عبارة صاحب الافئدة ولا شك ان هذا كفر بلا شك الوجه الثانى ان الشيخ ابن تيمية وابن القيم صرحا في جميع كتبهما ان الطلب من اهل القبور ودعائهم لا يكون شر كما خرجا عن الملة بل عندهما بحسب نفسهما ممنوع تحريماً او كراهة واصدرا الجتهد والمقلدون له شبهات يعذرهم الله فيها كما تقدم عنهما في الباب الاول من هذا الكتاب وربما قالوا ما جور على حسن قصده ولم يحكما على من فعل ذلك بخروجه عن الملة كما نقل الشيخ حكاية المعنى في الذى طلب من النبي صلى الله عليه وسلم الشفاعة وشكاية خازن عمر بن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وطلب الاستغاثة منه بعد موته وقال يا رسول الله استسقى لامتك فانهم قد هلكوا او ذكر الشيخ حديث الاممى الذى علمه النبي صلى الله عليه وسلم ان يقول اشفع لى الى ربك في حاجتى لنقضى وذكر الشيخ الذى جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فساله نوعاً من الاطعمة فأرسله له وقال وانا اعلم كثيراً ممن سئل القبورين قضيت حاجتهم ممن هودون النبي صلى الله عليه وسلم ولكن لا يدل على استحباب السؤال وقال ان هؤلاء السائلين المحسنين لما هم فيه من ضيق الحال لو لم يجابوا الاضطرب ايمانهم كما ان السائلين له في الحياة كانوا كذلك ثابت لهم الايمان وغير ذلك من عباراته المتقدمة ولا شك ان هذا جعلهم وسائط بمعنى انهم شفعا

عدائهم الى الله لا يعني ان الاصنام ارباب والهة وان الكفار يعبدونهم من دون
 الله ولو كان هذا مرادهما كما يزعم الخوارج لزم ان الشيخ يكفر بكلامه هذا
 والعياذ بالله ❦ الوجه الثالث ❦ ان الصحابة كما تقدم في الاحاديث الصحيحة
 كانوا يتوجهون بآثاره ويتبركون بها في حياته صلى الله عليه وسلم وبعد مماته
 فيلزم انهم اتخذوا هذه الجوامد وسائط مضرة وهم جعلوها وسائط بينهم وبين
 الله بلا شك اذ لو لم يجعلوها وسائط ويرجون بركتها لما القائدة في اتخاذهم
 للآثار وحرصهم عليها وتقاتلهم على حصولها وبذلهم تقايس الاموال فيها
 ❦ الوجه الرابع ❦ ان صاحب الاقتاع وصاحب القروع الذين ذكر اهذه
 العبارة في باب الردة ذكر الاشياء مما هي وسائط وجعلوها من المكروهات
 التزمية والخوارج يخرجون الاسلام بهامن الملة وهذه عبارة الاقتاع (قال)
 ويكره المييت عند القبر وتخصيصه وتزويقه وتخليقه وتقبيله والطواف به وتخصيره
 وكتابة الرقاب له ودسها في الاقباب والاشغاف في التربة من الاسقام لان ذلك
 كله من البدع انتهى وقال صاحب القروع من مغلغ عن شيخه بن تيمية فيه والندر
 للشيخ للاستغانة بهم كالحلف بغير الله وقال غيره فندر مصيبة انتهى وقد ذكر الشيخ
 ان الحلف بغير الله فيه قولان للعلماء قول كراهة وقول تحرير فماذا يصح الاستغناء في
 التربة وتقبيل القبر والطواف به مكروه وكتابة الرقاب اليه ودسها في الاقباب بان
 يكتب فيها ياسيدي فلان اقضى الحاجة كما ذكره ابن القيم عن ابن عقيل
 في الفائة السيفان وكذلك التندر لمشأج للاستغانة بهم مكروه بل ولو قلنا ان
 هذه الاشياء حرام فهايته انه على هذا المذهب حرام وعند غيره جائز فليس
 من الحرام الجمع عليه فلا يكون شركاً مخرجاً عن الملة وهذه كما ترى وسائط
 وحكموا بآبكر اهتها ولم يقولوا يكفر فاعلمها وهؤلاء الذين قالوا بالكرهات الذين
 نقلوا عبارة ابن تيمية وهو شيخهم فلو كانت من الوسائط الضارة المحكوم بردة
 صاحبها لما ذكره في المكروهات ولعدوها من المكفرات فكيف يؤمن ببعض
 الكتاب ويكفر ببعض ❦ الوجه الخامس ❦ انه لو كان مراد الشيخ ابن
 تيمية بالدماء والسؤال والتوكل هو النداء والطلب للعبادة لكان هذا دماً
 في كل من يدعى ويستل منه ويعتمد عليه فيم الاحياء والاموات فيكون من دعى
 او نادى او سئل احداً حياً او ميتاً يكفر اجماعاً وليس كذلك اجماعاً حتى الخوارج

لا يقولون بذلك فاذا كان كذلك فخصيصهم بالاموات قول لا دليل عليه والعبارة عامة فلا يصح الاستدلال بها ولكن المراد من ذكرنا اولاً وهم الافلاك وغيرهم من الارباب المدبرة والالهة المتخذة والدعاء والسوء آل والتسوكل بمعنى العبادة فيكون ذلك ما ما وهذا هو الحق الذي لا يحيد عنه اذ لو لم يكن كذلك لكان شيئاً واحداً يكون كفر بحال وغير كفر بحال ولا قائل بذلك لامن الاسلام ولا من الكفار ﴿الوجه السادس﴾ قال بعض العلماء ممن ردوا على بن عبد الوهاب لو فرضنا ان عبارة الاقناع كما قلتم فيها وذكرها ابن تيمية والخنا بلة كما هم من اولهم الى اخرهم ولم ينقلها بقية المذاهب ولا العلماء من غيرهم لا يلزم احد الاخذ بهذا القول وترك بقية المذاهب ولو كانت هذه العبارة المنقولة مسلية عند جميع العلماء بهذا المعنى الذى يعينه هؤلاء الخوارج انه يجنى النداء لاهل القبور والطلب منهم على وجه التوسل الى الله تعالى لا يلزم الفقهاء واهل العقائد ذكرها ولم يذكرها احد غير ابن تيمية ولم تنقل الا من الاقناع فلا يلزم احد بهذا القول الخالف لكافة العلماء لانهم ذكروا في باب الزيارة لقبر النبي صلى الله عليه وسلم التوسل به ودعائه وطلب الشفاعة منه جميع اهل المذاهب حتى الخبالة فلو كان المراد هذا المعنى لكانوا هم كفاراً وكفروا بالخلق ولم يشعروا ولا قائل بذلك والله اعلم ولكن يحتمل ان الشيخ مراده بقوله يكفر اجاعاً مراده الكفر الاصغر كما صرح به هو وغيره من تلاميذه تبعاً للطائفة من السلف وابن عباس وعطاء في قولهم كفروا وكفروا شرك دون شرك فرادهم حينئذ اما المكروه او الحرام وهذا ان جلنا عبارة الشيخ على ان المراد بالنداء النداء وان المراد بالوسائط مطلق الوسائط لا الارباب والالهة وعلى كل حال فهذه العبارة ليست ناصة على المقصود فلا تصلح دليلاً لتكفير الخلق قطعاً والله اعلم ﴿الشبهة العاشرة﴾ استدل لاهم بقوله صلى الله عليه وسلم لعن الله اليهود والنصارى اتخذوا قبوراً انبيائهم مساجد رواه البخارى وغيره ﴿والجواب﴾ ان المساجد جميع مساجد وهو ما يسجد كما هو مقتضى اللغة العربية فاللعن من سجد على القبور واتخذها مسجداً اى محل السجود بان تكون نفسها مسجداً او اما اذا اتخذ مجانبها مسجداً وسجد على الارض وهو بعيد عن القبر او بين القبر والمسجد فاصل كما هو الغالب فلا بد خل

في هذا الوعيد المبهوم من هذا الحديث كيف وقد قال الله تعالى في اهل الكهف
وقال الذين غلبوا على امرهم لتتخذن عليهم مسجداً ذكر اهل التفسير ان الذين
غلبوا على امرهم هم المؤمنون واخبر الله انهم اتخذوا عليهم مسجداً قال الشهاب
الخفاجي في حاشية البيضاوي في هذه دليل على اتخاذ المساجد على قبور
الصلحاء انتهى ومعنى هذا الحديث كما ذكرناه اولاً ان النهي عنه اتخاذ نفس
القبر مسجداً يعني محل السجود وهذا لا يوجد في الاسلام والله الحمد قال الشهاب
الخفاجي في شرح الشفاء في شرح قوله صلى عليه وسلم اشتد غضب الله على
قوم اتخذوا قبوراً انبيائهم مساجد اى يسجدون لها كما يسجدون للآلوان انتهى
وقتل محشياً المشكاة عن البيضاوي ما نصه كانت اليهود والنصارى يسجدون
لقبور انبيائهم ويحيطونها قبلة لهم ويتوجهون في الصلوة نحوها فقد اتخذوها
اوناماً ولذلك لعنهم الله ومنع المسلمين عن مثل ذلك اماناً اتخذ مسجداً
في جوار رجل صالح اوولى في مقبرة وقصد به الاستطهار بروحه
او وصول اثر من آثار عبادته اليه للتعظيم والتوجه فلا حرج اليه الا ترى
ان مرقد اسمعيل عليه السلام في المسجد الحرام عند الحطيم ثم ان ذلك المسجد
افضل مكان يتحرى فيه المصلي لصلاته انتهى **اقول** ويؤيده قوله
تعالى واتخذوا من مقام ابراهيم مصلى فان مقام وقوفه وهو الحجر لشرافه
امرنا الله ان نتحرى الدماء والصلوة عنده لحصول البركة فيه والله اعلم فبين
ان مراد الحديث كما هو مقتضى اللفظ وقواعد العربية ما قلناه اولاً ومع هذا
قال سجد حرام لا كغيره يخرج من الملة اذ لم يقل به احد من العلماء كما لا يخفى
والله اعلم **والشبهة** الحادية عشر **استدل** لاهم بقوله صلى الله عليه وسلم
لتركبن سنن من قبلكم حذو التذة بالغة حتى لو ان احدهم جامع امرأته في
الطريق لعلقوه قالوا يا رسول الله من هم اليهود والنصارى قل فزوا الجواب
ان هذا الحديث اتفق العلماء انه في عمل المبتدعات التي لا تخرج فاعلمنا من الايمان
بدليل قوله حتى لو ان احدهم جامع امرأته في الطريق لعلقوه وبدليل
قوله لا تزال طائفة من امتي قائمين بإمر الله لا يضرهم من خذلهم حتى يأني
امر الله وهم على ذلك وقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث الصحيح كما في
البخاري لا اخاف عليكم ان تشركوا بعدي ولكن اخاف عليكم الدنيا ان

قوله
والتوجه اى
في الصلوة
يتوجه اليه
في الصلوة

القذة بالضم
ريش السهم
قاموس يعنى
ان السهام
تتنازل وتسا
وى فاذا حاذى
بعضها بعضاً
صارت
كشمتين واحد

يعني حديث
لتركبن سنن
من قبكم

تناصوها وقوله صلى الله عليه وسلم كما في الصحيحين ان الشيطان قد ايسر ان يعبد
الصلون في جزيرة العرب فهذا الحديث وارد في حق اهل البدع واما اهل
السنة والجماعة فهم القرقة الناجية من بين الثلاث وسبعين فرقة وهم ما
كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه في الاعتقاد لافي العمل لان الذنوب
لا تخرج احدا من الايمان ان كان فاعلمها من اهل القبلة قال شراح هذا الحديث
ومنهم المتأول في شرح الجامع الصغير والكبير قال هو كناية عن شدة المواقفة
لهم في المخالفات والمناهي لا الكفر ثم قال ما قال بن تيمية هذا خرج مخرج
الخير من وقوع ذلك والذم لمن فعله كما كان عليه الصلوة والسلام بخبر عما
يفعل الناس بين يدي الساعة من الاشرار والامور الحرمية الى ان قال لكن
ليس الحديث اخباراً عن جميع الامة لما عايناه عندنا صلى الله عليه وسلم انها لا
تجتمع امتي على ضلالة انتهى وقال الشيخ تقي الدين بن تيمية ليس هذا يعني حديث
لتركبن سنن من قبكم اخبار عن جميع الامة فقد توأموه صلى الله عليه وسلم انه قال
لا تزال طائفة من امتي على الحق حتى تقوم الساعة واخبارها لا تجتمع على ضلالة وانه
لا يزال الله يفرس في هذا الدين فرساً يستعملهم بطاعته فلم يجزئه الصدق ان
في امته قوماً متمسكون بهديه الذي هو دين الاسلام محضاً وقوماً منحرفين الى
شعبة من شعب اليهود او شعبة من شعب النصارى وان كان الرجل لا يكفر بكل
الانحراف بل وقد لا يفسق انتهى وقد تقدم في عبارات الشيخ في قوله صلى الله
عليه وسلم لا يذرك امرأً منكم الا فيك جاهلية قال في اقتضاء الصراط المستقيم في هذا دليل
ان الرجل يكون فيه جاهلية ويهودية ونصرانية وان كان من اهل الفصل ولا يخرج
بذلك من العدالة انتهى بل ذكر الشيخ ان الطائفة القائمة بامر الله الى يوم القيمة
هم القرقة الناجية اهل السنة والجماعة من بين الثلاثة والسبعين فرقة ذكر الشيخ
سليمان بن عبد الوهاب في رده على اخيه والله اعلم ثم ان حديث لا تزال طائفة
من امتي قائمة بامر الله لا يضرهم من خذلهم الى قيام الساعة قال الشيخ بن تيمية
في جواب فتيا سئل فيها عن تفضيل الشام فذكر الاحاديث الصحيحة الدالة على
تفضيلها وقال من بعض فتاوى مثله ما في الصحيحين عندنا صلى الله عليه وسلم انه قال
لا تزال طائفة من امتي على الحق ظاهرين لا يضرهم من خالفهم وقال وفي الحديث
في الصحيحين من عاذ بن جبل قال وهم بالشام وفي تاريخ البخاري وهم بدمشق

و روى وهم باكناف بيت المقدس وفي صحيح مسلم عن ابي هريرة
قال لا يزال اهل المغرب غاهرين لا يضرهم من خالفهم ولا من خذلهم
قال الامام احمد اهل المغرب اهل الشام وهو كما قال فان هذه لغة اهل المدينة النبوية
في ذلك الزمان كانوا يسمون اهل نجد واهل العراق اهل المشرق ويسمون اهل
الشام اهل المغرب انتهى وذكر غير ذلك فدل كلامه ان المغرب واهل الشام وبيت
المقدس هم اهل قيام الدين وانهم ظاهرون على من خالفهم الى يوم القيمة مع
ان خوارج نجد يجعلونهم هم اهل الكفر والردة بسبب ما عندهم من كثرة القسب
واتار الصالحين وكثرة البدع المكروهة بزعمهم ويدعون بلاد نجد المدعو عليها
من حضرة الرسالة وعلى اهلها هم القائلون بامر الله ويزعمون انهم الطائفة
النصورية ولم يتصل عن احد من النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه واتباعهم
والعلماء انهم جلا هذا الحديث على اهل نجد بل هم الذين لا يزالون من كذابهم
مسيلة في فتنة الى يوم القيمة كما في الحديث الصحيح فيعكسون الامر فالحمد لله الذي جعل
اهل السنة والجماعة لهم اسوة حسنة باصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حين
كفرهم الخوارج فهذا دليل على انهم وارثون لهم فيارثوا به وانهم على
منهاجهم وطريقهم جعلنا الله من محبيهم واتباعهم وختم لنا بها ختمهم ولاوليائهم
من حسن الخواتم والحمد لله اولوا اخرنا باطناً وظاهراً والصلوة على
سيد الوجود وصاحب المقام المحمود محمد وآله

واصحابه وازواجه وذريته

واتباعه الى يوم

الدين امين

٢٢

٢

❦ يقول هـ مطبعة نخبة الاخبار القدير الى الله تعالى محمد بها الدين ❦

الحمد لله الذي خصنا بخير الاديان • وجعلنا من امة محمد صاحب العرآن • صلى الله عليه وعلى اله واصحابه اهل العدل والاحسان ❦ اما بعد ❦ فقد تم طبع هذا الكتاب المسمى بصلح الاخوان تأليف العالم العامل المرشد الكامل وحيد دهره وقيه مصره المرحوم الشيخ السيد داوود افندي النقشبندی الخالدي البغدادي على ذمة السيد اجليل الفاضل النبيل فضلي زاده السيد عبدالرزاق افندي النقشبندی القادري المجددي البغدادي وكان هذا الطبع الجميل بمطبعة نخبة الاخبار مطبوعاً بنصر مالكها العالم التحرير الفيلسفي الشهير ذي الرأي السديد والفكر الحميد حضرة السيد محمد رشيد نجل سيد بلاد العراق و مالها الذي شهدت بفضله الافاق المرحوم السيد داوود افندي السعدي في اول شهر

رجب الاصم من عام ثلثمائة وستة بعد الالف من هجرة من

خلقه الله على اكل و صف صلى الله عليه

و على اله واصحابه كلما ذكره

الذاكرون وغفل عن ذكره

القافلون

م م

م

❦ تم طبع كتاب صلح الاخوان بمطبعة نخبة الاخبار و بلبه رسالة

في الرد على المرحوم السيد محمود افندي الالوسي ❦

رسالة في الرد على المرحوم السيد
محمود افندي الا لوسي
رحمه الله تعالى

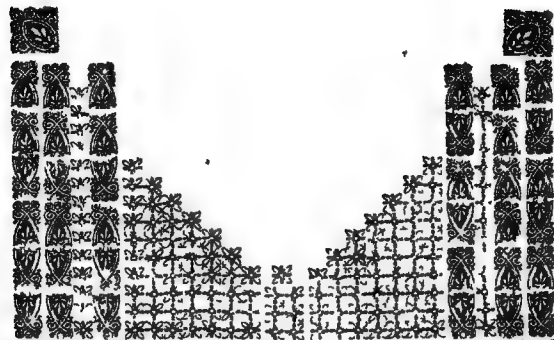
٢٢٢

٢٢

٢

طبعتم بمطبعة نخبة الاخبار
سنة ١٣٠٦ هـ

٢



بسم الله الرحمن الرحيم وبه تقى

الحمد لله الذى وقفنا لاتباع السنة النبوية والاصحاب والاتباع وحفظ اشخاصنا
الادعاء وسلك بنا طريق العلماء الامناء والصلوة والسلام على الرسول المبين
لكل ما تحتاج الامة اليه وتبعه اصحابه واتباعهم على هذا النهج الذى قامت الشريعة
عليه وعلى آله وصحبه وسلم وشرف وكرم ما بعد فيقول الفقير الى ربه
داود النشبتى الحالى بن السيد سليمان افندى البغدادي رايت عبارة
للسيد محمود افندى الشيرى بالالوسى رحمه الله تعالى فيها من المضائق والمجازفة
ويعلم الله منى وكفى به شهيدا ان ليس مقصودى سوى بيان الحق فانه بالاتباع
احق لا العصية ولا الحسد ولم اكن اطلمت عليها من كتابته بيده الى بعد مماته
وان كنت سمعت بهما من بعض الطلبة لكن لم اتحققها في حياته ولم احرر هذه
الكلمات الا للتصحيح والنية الخالصة الصحيحة لئلا يعثر بها الغافل وغير المطلع
الجاهل فان الناس لاسيا في هذا الزمان اتباع كل ناعق ويروج عليهم زخارف
القول وغير الموفق لها موافق لكن قبض الله في كل عصر للعالم عدولا ينفون عنه
تحريف العالين واتصال الباطلين كما في الحديث عن سيد المرسلين صلى الله عليه
وسلم وعلى آله وصحبه اجمعين رواه الامام احمد بن حنبل وقال انه من احسن
الاحاديث وشاهد الوجود شاهد لذلك كما ذكره بن القيم في اعلام الموقعين ووجلة

من العلماء منهم البرماوى فى شرح القية الاصول واعلم ان ما نقله فى هذه العجالة
هندى فى كتب عديدة من اراد الوقوف على قولنا قليات لا ربه النقل من محله
والافهو معانيد او حاسد جاحد فيكفيه ما فيه نسئل الله يلهمه رشده ويمهديه
❦ قال ❦ واما التوسل به فى حياته فقد ثبت فى الجلب وابراء ذوى العاهات
وحسبك ما رواه النسائى والترمذى عن عثمان بن حنيف ان رجلا ضريرا اتاه صلى
الله عليه وسلم قال ادع الله تعالى ان يعافيني فامر ان يتوضا ويحسن وضوءه
ويدعو بهذا الدعاء اللهم انى استلكت واتوجه اليك بنبيك محمد صلى الله عليه وسلم
انى اتوجه بك الى ربي فى حاجتي لتغضى اللهم شفعة فى محمد النبي وآله
وقام وقد ابصر واما التوسل به فى البرزخ فقد كثر من اكابر الامة كابو بصري
والقسطلاني وخلق كثير فى حوايج جة فجزت واما التوسل به صلى الله عليه
وسلم فى عرصات القيامة فقام عليه الاجتماع ووردت به الاخبار فى حديث
الشفاعة وانت تعلم ان التوسل به يؤول الى التوسل بمجاهد عند الله ونحو ذلك
لا بالذات البحت فان التوسل بذلك غير معقول عند ذوى العقول وحيث لا فرق
بين التوسل به عليه الصلوة والسلام فى الحياة والتوسل به بعد الوفاة والقاعل
الحقيقى هو الله تعالى ومن هنا تعلم ان لا مانع ايضا من التوسل بمن تحقق انه له
جاهاً عند ربه سبحانه من ذوى الارواح القدسية كالانبياء عليهم السلام والاولياء
المقطوع بولايتهم لكن لم يسمع فى الادعية المأثورة عنه صلى الله عليه وسلم
ومن اهل بيته كالسجاد رضى الله عنه بتوسط احد من الخلق والتوسل
بحرمته وجاهه وكذا ابانت الامر بالدعاء والايات المنتحلة على حكاية الدعوات عن
اصحابها ليس فيها توسط احد ولا امر بتوسط ولم يشتهر عن الصديقين ادخال
حرف التذآء على غيره تعالى فى طلب شئ وان قل وما احسن ما قيل
اليك والا لا تشد الزكائب ❦ وعاك والا فأتحدث كاذب
وفيك والا فالغرام مضيع ❦ ومنك والا فالؤمل خائب
وانا لارى باساً بتوسط عريض الجاه والوسيلة العظمى صلى الله عليه وسلم
وكذا توسط من اشرنا اليه مع كون الطلب من الله تعالى والاحوط ان لا يقال
لمن لم يسمع ولا يرى ولا يقدر من نفسه دفع الاذى يافلان اشقى مريضى ويافلان
اعطنى كذا وان كان باب التأويل واسعاً انتهى ❦ اقول ❦ وبالله التوفيق

هذا الكلام فيه مواخذات كثيرة يجب على اهل العلم بيانها فان الدين لا يحيا به
 فيه قال الله تعالى واذاخذ الله ميثاق الذين اوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه
 والاعتراض على هذه العبارة من وجوه **الوجه الاول** قوله **﴿** ولا تكتمونه **﴾**
 التوسل به في حياته قد ثبت في الجذب وابراء ذوي العاهات فقط ولم يذكر
 مائت في الجذب فكان الواجب عليه بيان ذلك لانه يوم ان مائت في الجذب والعاهات
 هو حديث الامي وليس فيه رفع الجذب فكان عليه ان يذكر حديث البخاري في قول
 عمر **رضي الله عنه** انا كنا نوسل اليك بنينا فاستقينا فانحن نوسل اليك بم
 نبينا فاستقنا فيسقون وهو توسل عمر بالعباس رضي الله عنهما (الوجه الثاني) ذكره
 لحديث الامي يريد انه من التوسل به في حياته وفي حضوره وليس كذلك فان
 حديث الامي ذكره العلماء من الحديثين والفقهاء دليلا على التوسل به في غيبه وبعد
 موته قال الحافظ العراقي في شرح الترمذي في باب صلوة الحاجه ولم يذكر المصنف
 في الباب خبر حديث ابن ابي اوفى وقه عن عثمان بن حنيف وابي الدرداء وعبد الله
 بن مسعود وانس اما حديث عثمان بن حنيف فروينا في المعجم الصغير للطبراني من
 رواية ابي حفص الخطمي المدني عن ابي امامة بن سهل بن حنيف عن عمه عثمان بن
 حنيف ان رجلا كان يختلف الى عثمان بن عفان في حاجة فلم يقضها فأتى الى عثمان
 بن حنيف فشكى ذلك اليه فقال له عثمان بن حنيف انت الميضأة فتوضأ ثم اتت
 المسجد فصلى ركعتين ثم قل اللهم اسئلك واتوجه اليك بنينا محمد نبي الرحمة يا محمد
 اني اتوجه بك الى ربّي فتقضى لي حاجتي وتذكر حاجتك وروح حتى اروح بعده
 فانطلق الرجل فصنع ما قال له ثم أتى باب عثمان بن عفان فجاء البواب حتى اخذ بيده
 فادخله على عثمان فجلس معه على الطنفسة وقال ما حاجتك قد كر حاجته فقضاها
 له ثم قال ما ذكرت حاجتك حتى كانت هذه الساعة وقال ما كانت لك من حاجة فأتناهم
 ان الرجل خرج من عنده فلقى عثمان بن حنيف فقال له جزاك الله خيرا اما كان
 ينظر في حاجتي ولا يلتفت الى حتى كلمته في فقال عثمان بن حنيف والله ما كلمته ولكن
 شهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد اتاه ضرب فركبته الى ذهاب
 بصره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم او تصبر فقال يا رسول الله ليس لي قائد
 وقد شق علي قدال النبي صلى الله عليه وسلم انت الميضأة فتوضأ وصلى ركعتين
 ثم دها بهذه الدعوات فقل عثمان بن حنيف فوالله ما تفرقنا وطال بنا الحديث

حتى دخل علينا الرجل كأنه لم يكن ضرط قال الطبراني لم يروه عن روح
الاشيب ابو سعيد المكي وهو ثقة وقد روى هذا الحديث شعبة عن ابي جعفر
الخطمي واسمه سعيد بن يزيد وهو ثقة تفرد به عثمان بن عمر بن فارس عن شعبة
والحديث صحيح انتهى كلام الطبراني قال الحافظ العراقي قلت وقد روى الترمذي
وابن ماجه والنسائي في اليوم والليلة رواية شعبة مقتصرين على قصة الاعمى دون
ما في اوله من قصة الرجل الذي كانت له حاجة الى عثمان بن عفان الان شعبة
خالف رواية روح عن ابي جعفر في الاسناد فقال عن ابي جعفر عن عمار بن
خزيمة بن ثابت عن عثمان بن حنيف اورده المصنف يعني الترمذي في الدعوات وقال
حديث حسن صحيح غريب لان مرغه الا من حديث ابي جعفر الخطمي انتهى وقابع
شعبة على ذلك حاد بن زيد رواه النسائي في اليوم واليلة ووافق روح بن قاسم
على قول ابي جعفر عن ابي امامة بن سهل هشام الاستوائي رواه النسائي في
اليوم واليلة انتهى كلام الحافظ العراقي في شرح الترمذي فتبين لك من هذا الحديث
الصحيح من قول الصحابي عثمان بن حنيف فافترق بنا المجلس وطال بنا الحديث حتى
دخل علينا الرجل كأنه لم يكن به ضرط ان الاعمى كان في غيبة النبي صلى الله عليه وسلم
لا في حضوره فقدم ذكر هذه العبارة في الحديث خيانة في النقل وتبين ذلك من رواية
الطبراني ان التوسل به صلى الله عليه وسلم ليس خاصاً بحال حياته لان هذا الصحابي
علم هذا الرجل الذي له حاجة الى سيدنا عثمان بن عفان في خلافته وذلك بعد وفاته
صلى الله عليه وسلم وفهم ذلك هذا الصحابي وكذلك فهمه المحدثون والفقهاء
فذكروا هذا الحديث فيمن له حاجة الى الله او الى احد من خلقه وترجوا له (باب) في
صلوة الحاجة ورواه البيهقي والحاكم وقال على شرط البخاري ومسلم وافره
الحافظ الذهبي كما ذكره بن حجر والسمهودي والقسطلاني في المواهب وذكر بن
تيمية في الفتاوى وصاحب مصباح الضم في المستفيين بخبره ان اقام حديث الاعمى
هذا من رواية الترمذي والنسائي وابن ماجه واصحاب السنن واذ بن تيمية وصاحب
مصباح الضلال وفي الحديث انه صلى الله عليه وسلم لم يسمعوا ان يذموا واذا كان
لك حاجة فقل ذلك اي فاعمل كما عملك فيدل قوله صلى الله عليه وسلم هذا على
ان ذلك تشريع منه لانه لا يختص به حال حياته وذكره الحديث العلماء المحدثون
كالنووي في الاذكار والحافظ الجزري في الحصن الحصين والبرزلي في مشکوة

المصباح والجلال السيوطي في الجامع الصغير وذكره علماء المذاهب الاربع
مستدلين به على طلب الحاجة منه صلى الله عليه وسلم في مغيبه وبعد وفاته وندائه
صلى الله عليه وسلم وذكروا ذلك في الدعوات تعليماً للامة ونصحاً لهم في الطلب
منه والسوء الله مستدلين بقوله يا محمد اني اوجه بك الى ربي لتفضي حاجتي
وسياتي لهذا البحث مزيد كلام في الوجه الثالث في قوله واما التوسل به في
البرزخ فقد كثر من اكابر الامة كابو بصري والتسطلاني وخلق كثير في حوائج
مهممة فجزت في اقول لا يخفى ان هذا ليس بدليل نافع بمقام الحجاج لانه
لم يستند الى نص يعتمد عليه فيهم منه ان التوسلين به لاجهة لهم الا عمل
البوصيري والتسطلاني وفي ذلك من اخفاء الحق ما لا يخفان جهة التوسلين به
في البرزخ هو حديث بن حنيف من رواية الطبراني والبيهقي وهو حديث
صحيح كما قاله الطبراني واستدل به العلماء من المحدثين والفقهاء كما تقدم والنص
الصريح الدال على التشريع وانه لا يختص به حال حضوره وحياته قوله
صلى الله عليه وسلم للائمة وان كان لك حاجة فقل ذلك وفي التوسل به في البرزخ
آثر صحيحة عن الصحابة والتابعين كحديث البيهقي وابي شيبة بسند صحيح في
زمان عمر بن الخطاب فجاء رجل الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله
استسق لامتك فانهم قد هلكوا فاذنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام فقال
انت هم واقرأ السلام وقل له يستسقي بالناس واخبره انهم مسقون الى آخر الحديث
ذكره بن تيمية في الفتاوى في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم قال وما روى
ان رجلاً جاء الى قبر النبي صلى الله عليه وسلم فشكى اليه القحط عام الرمادة
فامر ان يأتي عمر الحديث فخل هذا يقع لمن هو دون النبي صلى الله عليه وسلم الى
آخر كلامه وغير ذلك من الاحاديث والابار الدالة على الطلب منه صلى الله عليه
وسلم بعد موته واطبق الفقهاء من المذاهب الاربع على التوسل به في زيارته مستدلين
بآثر العتيبي وسياتي الكلام على ذلك في اقتصاره على البوصيري والتسطلاني
قصور لم يقل به احد غيره وكافه تنكيت على علماء الامة الناصين على التوسل
والطلب منه بعد موته روحى فداء بائه لم يكن لهم دليل الا قول هذين الرجلين
وامثالهما وان هذين الرجلين العالمين لم يكن لهما دليل سوى انهما توسلا به صلى الله
عليه وسلم في حوائج كثيرة فجزت

فان كنت لا تدري مثلك مصيبة * وان كنت تدري فالمصيبة اعظم
 * الوجه الرابع * قوله واما التوسل به عليه الصلاة والسلام في عرصات
 القيامة فمقام عليه الاجماع ووردت به الاخبار في حديث الشفاعة
 ولم يذكر ان هذا الاجماع ممن فيوهم انه من الامة كلها وليس كذلك فان
 الشفاعة والتوسل به ينكرها المعتزة والخوارج كما ذكر ذلك العلماء منهم ابن
 تيمية في التتاي وغير هاونهم التوى والقاضى عياض في شرح صحيح مسلم
 وايضا تقديم الاجماع على النص فيه اسائة ادب فان مستند الاجماع لا بد ان يكون
 الى نص فتقديم النص لازم ثم ذكر ان ذلك في حديث الشفاعة فلم يعزه الى المخرج
 له وهو في الصحيحين وسائر كتب الحديث * الوجه الخامس * قوله وانت تعلم ان
 التوسل به صلى الله عليه وسلم يؤول الى التوسل بجاهه عند الله ونحو ذلك
 لا بالذات البحت فان التوسل بذلك غير معقول عند ذوي العقول * اقول *
 لا يخفى ما في هذه العبارة من المواجهة * الاول * ان النص عام ليس فيه هذا
 التأويل فان حديث الامم فيه اللهم انى اسئلك واتوسل اليك بنبيك فذكر ان
 التوسل بنفس النبي صلى الله عليه وسلم ومن قال المراد به الجاه فعليه البيان (الثاني)
 ان اهل الحديث والاخبار والسير ذكروا ان قريشا قسطنوا والنبي صلى الله
 عليه وسلم رضيع فاستسقى به عبد المطلب بان رفعه يده فسقاها الله * الثالث *
 وقد وردت من الصحابة في احاديث صحيحة كافي البخارى وغيره انهم كانوا يستشفعون
 بشعره وبعرقه وبيردته واثاره وهى جادات وذوات بحيث لا يتصور فيها الجاه
 بل ورد ان بعضهم توسل بدمه فشر به وبعضهم ببوله فشر به فاخبرهم ان النار
 لا تلج بطونهم واخذوا العلماء طهارة فضلاته واعظم من ذلك واوضح دلالة
 ما ذكره الفقهاء في باب الاستسقاء من اخراج البهائم والحيوانات في الاستسقاء
 لتوسل بها الى الله تعالى وليس لها جاه عند الله فهى ذوات بحت وفي الحديث
 الصحيح لولا البهائم الرثع والصبيان الرضع والشيوخ الركع لصب عليكم
 العذاب صباً فجعل ذوات هذه الاشياء وسائل ما نعمة من صب العذاب وليس
 لهم عند الله جاه كما لا يخفى ان ذات نبينا صلى الله عليه وسلم قد ورد انها خلقت
 من نوره تعالى كما في حديث جابر بل ذكر بن الجوزى في الوفاء ان الصحابة
 اصابعهم قسطنوا ذلك الى ما ثبته ام المؤمنين رضى الله عنها قدلت انظروا

قبر النبي صلى الله عليه وسلم فاجعلوا منه كوى الى السماء لا يكون بينه وبين
السماء سقف قصوا فخطروا مطراً حتى ثبت العشب وسمنت الابل حتى تفتت
من الشمس فسمى عام الفتح انتهى وكذا لك اورد في المشكاة حديث ابى الجوزاء
عن عائشة رضى الله عنها في استسقاء الصحابة بقبره الشريف وقد ورد عن ابن
عمر انه كان يتمسح بالرملة من منبره صلى الله عليه وسلم وبه اخذ مالك واجد بل
والخنفية والشافعية ولا شك ان القبر والرملة جواد لا يعقل له جاء بل كان
التوسل بذاته الذي شرفت المنبر بل شرفت الوجود في الوجه السادس *
قوله ومن هنا تعلم انه لا مانع ايضاً من التوسل بمن تحقق له جاء عند ربه
سبحانه من ذوى الارواح القدسية كالانبياء والاولياء المقطوع بولايتهم
اقول لا يخفى عليك مما قدمنا ان التوسل بالمجادات والحيوانات قد وقع في
الاحاديث الصحيحة والامار الصريحة من الصحابة والتابعين والسلف الصالحين
بما يضيّق عنها نطاق الحصر وليست من ذوى الارواح القدسية ولا من المقطوع
بولايتهم افلا تكون ذوات الانبياء والصالحين لاسما ذوات سيد المرسلين اقل درجة
من المجادات واشباهها في عدم التوسل بذاتها كما لا يخفى قوله هذا خارج من
المقصود في الوجه السابع * قوله لم يسمع في الادعية المأثورة عنه صلى الله
عليه وسلم وعن اهل بيته كالسجادة رضى الله تعالى عنه بتوسط احد من الخلق
والتوسل بمرمته وجاهه اقول لا يخفى ما في هذه العبارة من المجازفة والخالقة
والمناقضة لكلام نفسه وكلام غيره وذلك من وجوه الاول انه تحقق فيما تقدم
من عند نفسه ان التوسل الوارد به يؤول الى التوسل بجاهه وعليه جل حديث
الاعمى وحديث الشفاعة التي قام عليها الاجماع كما ذكره فيما سبق وهنا يقول
لم يسمع في الادعية المأثورة عنه وعن اهل بيته كالسجادة بتوسط احد من الخلق
والتوسل بمرمته وجاهه فيقال له فانت من اين لك ان تحمل ان التوسل به يؤول
الى التوسل بجاهه ان كان من نص عن الله ورسوله واصحابه فسلم مقبول وان كان
من عند نفسك فغير مقبول اذ لا يجوز لاحد ان يتدعى في الدين ما لم يرد به نص فتناقض
كلامه فانه في الاول حل احاديث التوسل به على انها بمعنى التوسل بجاهه
ببائيات البحث وهذا اقل ان يكون ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم بتوسط
احد والتوسل بجهه وبمرمته في الوجه الثاني * من وجوه المواخذة في هذه

العبارة قوله لم يسمع في الادعية المأثورة عنه صلى الله عليه وسلم ومن اهل بيته
 كالسجادة رضى الله عنه بتوسط احد فيقال له انت ذكرت حديث الامي وانه صلى
 الله عليه وسلم حمله ان يقول في دعائه اللهم اني استلك واتوجه اليك وفي رواية
 اتوسل اليك بنبينا محمد نبي الرحمة يا محمد اني اتوجه بك الي ربّي في حاجتي هذه
 لتتقضى لي فهل هذا امر منه صلى الله عليه وسلم بتوسط النبي صلى الله عليه وسلم
 او ندائه في قوله يا محمد وطلب منه ان يقضى الحاجة له عند الله وقوله اتوسل بك
 فهل يعد هذا توسل وتوسط ام لا وقد ذكره المحدثون في كتبهم والتقهاء كما تقدم
 في الوجه الثالث من وجوه المأخذات في هذه العبارة كان صلى الله عليه
 وسلم يستسقي بذاته ويتوسل به الى الله تعالى وهو رضيع ولما طلب منه الدعاء
 بنزول المطر كما في البضاري فانزل الله المطر كما فواه القرب فقال صلى الله عليه وسلم
 الله درابي طالب من يشدنا قوله فقال على رضى الله عنه كما فك تريد قوله
 وايض يستسقي الغمام بوجهه * شمال اليتامى عصمة للارامل
 يطوف به الهلاك من آكل هاشم * فهم صنده في نعمة وفواضل
 فقال صلى الله عليه وسلم اجل يعني ثم هذا اريد بقوله من يشدنا قوله فكانه كان
 راضياً بفعلهم مقرر ا لهم على فعلهم وتوسلهم بذاته كما يصرح به قول ابي طالب
 هذا فان قوله يستسقي الغمام بوجهه ما المراد الذات او المراد بجاهده على كل حال
 فهو نص في المقصود في الوجه الرابع في قوله لم يسمع فتقول نعم سمع بل هو
 مستفيض من دعائه صلى الله عليه وسلم ودعاء السجادة امان دعائه فقد روى الطبراني
 في المعجم الكبير والاسوسط برجال الصحيح الارواح بن صلاح وفتح بن حبان والحاكم
 وقال الثقي السبكي والسهمودي اسناده جيد وكذا القسطلاني في المواهب وبن جرير
 في الجواهر المنظم وفي حاشية المناسك عن انس رضى الله عنه قال لما ماتت فاطمة
 بنت اسد ام علي رضى الله عنه وعنها دخل النبي صلى الله عليه وسلم قبرها والحدوها
 وقال اللهم اغفر لامى فاطمة ووسع مدخلها بحق نبيك والانبياء قبلي وذكر
 بن تيمية في الكلم الطيب له وبن القيم ايضا والجزري في الحصن والحصين والنووي
 في الاذكار في ادب الخارج الى الصلوة عن ابن ماجة عن ابي سعيد الخدري
 عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم بحق السائلين عليك وبحق ممشاي هذا اليك
 الى آخر الدعاء واخرج السيوطي في الدر المشور في تفسير القرآن بالحديث المأثور

قال اخرج عبد الرزاق في المصنف والحاكم وصححه عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان نبياً من الانبياء قاتل اهل مدينته حتى اذا كاد ان يقتلها خشي ان تقرب الشمس فقال ايها الشمس ائتني اشمس ائتني ما مودة وانا ما مور فصرمت عليك الاركدت ساعة من النهار فحبسها الله تعالى حتى قمع المدينة ائتني واخرج ايضا في كتاب المذكور عن ابن المنذر عن محمد بن علي بن الحسين بن علي قال لما اصاب آدم الخطيئة عظم كربها واشتد ندمه فجاءه جبريل فقال يا آدم هل اهلك دماء ومن جلتهم اني اسئلك بجاه محمد عبدك وكرامته عليك ان تغفر لي خطيئتي الحديث وفي ذلك لحديث كثيرة لاحاجة الى الاطالة بها واما قوله وعن اهل بيته السجادة يعني بذلك ادعية الصحيفة المشهورة عند الرافضة فانها منسوبة الى السجادة **فقول** قد ثبت التوصل في الصحيفة بذكر الجاه في ادعية السجادة قوله لم يرد غير صحيح وسنذكر لك بعد هذا عبارته وثانها ليس لهذه الصحيفة سند ولا طريق عن اهل السنة ولا ذكرها احد منهم فمن ادعى ذلك فعليه البيان لكن الرافضة ذكروها ونسبوا اليه وفيها رد شنيع عليهم لانهم يعتقدون العصمة لاهل البيت وفيها الاقرار من السجادة بالمعاصي وعظم ندمه بها وتجاوز الشيطان عليه وغير ذلك وهذا على قواعد الرافضة لا يكون فكيف يصح لمسلم الاعتماد عليها ويجعلها حجة على العلماء الناقلين للتوصل والتوسط فهل هذا الامكانية على انه قد ورد في الصحيفة عن السجادة ولم يطلع عليه ولم يستوعب كلامه فقال له من عند نفسه وتبع لظنه وحدها وانا اقل لك عن الصحيفة بما فيه التوصل والتوسط قال صاحب الصحيفة فاكل ما نطق به عن جعل مني بسوء اثرى ولا نسيان لما سبق من ذم فلي لكن تسمع سمائك ومن قيم او ارضك ومن عليها ما اظهرت لك من الندم وجأت فيه اليك من التوبة ففعل بعضهم برحمتك يرحمني بسوء موقعتي اوتدركه الرقة على سوء حالي فينالي منه بدعوة هي اسمع لذكرك من دماء او شفاعة او كد عندك من شفاعتي تكون بها نجاتي من غضبك وفوزي برضاك فانظر الى هذا الكلام وتأمل فان فيه عجائب وفي الحقة الاثني عشرية في قول ردا لرافضة ان الله لا يعذب الامامية باى معصية كانت منهم قال وهذا مخالف للروايات لان الامير والسجادة والائمة الاخرين قد روى عنهم ان ادعيتهم الصحيفة البكاء والاستعاذة من عذاب الله بحرمة الرسول والقرآن والملائكة والتوصل

بهم اتبى وقال في الصحيفة في دعاء ختم القرآن اللهم اجعل نبينا صلواتك عليه
 وعلى اله يوم القيامة اقرب النبيين منك مجلساً وامكنهم منك شفاعة واجلهم
 عندك قد راوا وجههم عندك جاهاً وقال في دعاء صيام رمضان اللهم بحق هذا
 الشهر وبحق من تعبد لك فيه من ابتدأته الى وقت فثائه من ملك قربته اوني
 ارسلته او عبد صالح اخصصته وقال في دعائه يوم عرفة رب صل على الحبيب
 اهل بيتك الذي جعلته الوسيلة اليك والمسلك الى جنتك وقال فيها اللهم ابدت
 دينك في كل اوان بامام اقمته علماً لعبادك ومناراً في بلادك وجعلته الذريعة
 الى رضوانك واقرضت طاعته وحذرت معصيته فهو عصمة اللائذين وكف
 المؤمنين وعروة المتسكين وقال فيه بحق من اتخبت من خلقك وبين اصطفيته
 لنفسك وبحق من اخترت من برتك وقال في آخر الادعية اللهم بذة الاسلام
 اتوسل اليك وبحرمة القرآن اعتمد عليك وبمحمد المصطفى استشفع اديك فانظر
 فهل في كلام السجدة على قوله توسل وتوسط احد وذكرا الحق والجاه والحرمة
 ام لا الوجه الثامن في قوله ولم يشتر من احد من الصديقين ادخال
 حرف النداء على غيره تعالى في طلب شئ وان قل في اقول في لاحول
 ولا قوة الا بالله ماهذه الفتلة القاحلة وهذا التجاسر العظيم انباك من قوله صلى
 الله عليه وسلم للاعلى في تعليمه قل اللهم اسألك واتوسل اليك بنبيك يا محمد في
 اسئلك في حاجتي هذه لتقضى لي فهل قوله يا محمد امراً منه وتعليم لأمته ان
 يدخلوا حرف النداء عليه وينادوه في غيبه وحضوره وبعد موته وقد تقدم
 نقله وروى الحاكم وابوعوانة في صحيحه والبرار بسند صحيح
 من النبي صلى الله عليه وسلم انه اذا قلنت دابة لا تحدم بارض
 فلا فليناد يا عباد الله احبسوا فان الله حاضراً سبحانه وقد ذكر هذا الحديث
 ابن تيمية في الكلم الطيب عن ابي حوانة في صحيحه وابن القيم في الكلم الطيب له
 والنووي في الاذكار والجزري في الحصن الحصين والعدة وغيرهم من المحدثين
 في كتب الاذكار وقال الشيخ على القاري الحنفى في شرح الحسن والمراد بعباد الله
 الملايكة او المسلمون من الجن اورجال الغيب المسنون بالابدال فهل هذا امر منه
 صلى الله عليه وسلم وتشريع لأمته بادخال حرف النداء على غير الله تعالى والطلب منه
 ان يحبس الدابة وهم فائزون لا يراهم المنادي وروى الطبراني وان اراد عوناً

فليست ادعى اعيوننا وفي الحصنى فليقل يا عباد الله اعيونى ثلاثاً رواه الطبرانى عن
 زيد بن عقيبة بن غزوان عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا ضل لاحدكم شيئاً او اراد
 عوناً وهو بارض ليس بها انيس فليقل يا عباد الله اعيونى ثلاثاً فان الله عباداً
 لا يراهم قال الحافظ الجزرى وقد جرب ذلك قال الشيخ على القارى وذلك مجرب
 محقق قال بعض العلماء الثقة حديث حسن يحتاج اليه المسافرون وروى المشايخ انه
 مجرب قرن به النجم ذكره ميرزا الخنى انتهى وقال بعض المحققين ذكر هذا الحديث
 فى كتبهم اشاعة للعلم وخطاً للامة ولم ينكروه وذكره النووى فى الاذكار قال بن
 منفع الحنبلى صاحب القروع فى كتابه الاداب الشرعية قال عبد الله بن الامام احمد
 بن حنبل سمعت ابي يقول جمعت خمس حجج فطلعت الطريق فى بعضها وكنت
 ماشياً فجعلت اقول يا عباد الله دلونى على الطريق فلم ازل اقول ذلك حتى وقفت على
 الطريق انتهى وقال النووى فى الاذكار قد جرب ذلك بعض اهل العلم فصيح ونحن
 جربناه فصيح فهل هؤلاء الاكابر من الصديقين ام لا وهل تراهم امثلوا امر سيد
 الصديقين صلى الله عليه وسلم فادخلوا حرف الذنأ فى مهماتهم وحاجاتهم ام لا
 وفى البخارى وسلم انه صلى الله عليه وسلم وقف على قليب بدر وفيه القتلى من كفار
 قريش فاداهم باسمائهم واسماء آبائهم وقال لهم هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً قال
 عمر رضى الله تعالى عنه يا رسول الله كيف تكلم اجساداً لا ارواح فيها قال والذى
 تقسى يده لستم باسمع منهم فى هذا الحديث الصحيح التفت على صحته ادخال حرف
 الذنأ على غير الله وهم كفار فضلاً عن المؤمنين وذكر بن تيمية وابن القيم وغيرهم
 فى الكلم الطيب وهو موضوع للاذكار المأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم عن
 بن عمر انه خدرت رجله فامر به بعض الصحابة ان يذكر احب الناس اليه فقال يا محمد
 فذهب الخدر فجعل من الاذكار ان الذى تخدر رجله ينادى يا محمد فيذهب الخدر
 عنه وذكر اهل المناسك من جميع المذاهب فى باب الحج انه يسئل لزاثير قبر النبي صلى الله
 عليه وسلم وقبر صاحبيه ان ينادى ويطلب منه الشفاعة وقضاء الحاجة وكذلك
 ينادى الصالحين الجليلين ويطلب منهما الشفاعة الى الله والى رسول الله
 فمن اراد ذلك فليراجع كتب المذاهب فى باب الحج فهل ترى هؤلاء جهلوا
 وعلمت وناموا وقد ثبت بل قوله هذا لا دليل عليه ولا يستند يعول اليه ولا يعجب العجب
 استدلال واستشهد بقول الشاعر على عدم الطلب من النبي صلى الله عليه

وسلم والتوسل به في قوله

إليك والّا لا تشد الركائب • • • • • وهناك والّا فاحصدت كاذب

وفيك والّا فالغرام مضيق • • • • • ومنك والّا فالملء مل خائب

فهذه الآيات مقولة في حقه صلى الله عليه وسلم كما ذكره القسطلاني في المواهب

القدنية فكيف عكس مرام الشاعر وجعلها دليلاً على عدم ندائه والطلب

منه والتوسل به • الوجه التاسع • قوله وأنا لا أرى بأساً بتوسط مريض

الجاه والوسيلة العظمى وكذا توسط من أشرنا إليه مع كون الطلب من الله

تعالى • اقول • لما نفي أن يكون التوسط والتوسل في الأدعية المأثورة

عنه صلى الله عليه وسلم وأنه لم يوجد نص فيهما إلا عن النبي صلى الله عليه وسلم

ولاعن السجاد فيما زعم أراد أن يبنه أن التوسط والتوسل كلا منهما أباحه

فإنس من قبل نفسه لأن دليل يوجد فيه ولا من عالم محتمد قاله بفيه فإذا هو

ما رأى بأساً فليرفع المسلم بذلك رأياً أو قوله مع كون الطلب من الله يعني فلا يجوز الطلب

من غيره تعالى ولو على طريق المجاز فيكون مناقضاً لما أمر به الرسول صلى الله عليه

وسلم من الطلب منه صلى الله عليه وسلم في حديث الأعمى وحديث اقلادة الدابة

وحديث طلب العون لمن اراد عوفاً وحديث طلب الصحابي الاستسقاء من

النبي صلى الله عليه وسلم بعد موته وحديث نداء ابن عمر لما خدرت رجله وغير

ذلك من الآثار والاحاديث الواردة عن النبي المختار وأصحابه الأخيار وهل

هذا الامراغة للشارع ومناقضة لما اجعت عليه الأمة من المذاهب الأربع

من طلبهم منه صلى الله عليه وسلم الشفاعة وغيرها في باب الزيارة • الوجه

العاشر • قوله والّا حوط أن لا يقال لمن لا يسمع ولا يرى ولا يقدر من

نفسه دفع الأذى أن يا فلان اشق مريضى ويا فلان اعطنى كذا وإن كان باب

التأويل واسعاً • اقول • عبارته تدل على أن من قال ذلك جائز له لكن

الاحوط في حقه أن لا يقول فانظر الى هذا التناقض في كلامه فإنه إذا كان القول

له لا يسمع ولا يرى ولا يدفع عن نفسه الأذى كيف يجوز أن يخاطب وينادى

بهذا اللفظ وبغيره مما عتده جائزاً لا يعهد عند ذوى العقول خطاب جهاد لا

يسمع ولا يرى ولا يدفع عن نفسه الأذى ولا تستحسنه شريعة من الشرائع

فكيف يقال أنه الاحوط وهذه العبارة لا بد فيها من التأويل لأن الذى يقوله

بغير الله تعالى ان قصد الحقيقة والاستقلال من دون الله فهذا كفرو ان كان
 المراد السبب والوسيلة فهو جائز لان المراد الشفاعة او التكرامة بقوله الا
 حوط خلاف الاحوط والظاهر ان مراده بالذي لا يسمع ولا يرى ولا يقدر
 عن نفسه دفع الاذى هم اهل القبور من الانبياء والاولياء وفي كونهم لا
 يسمعون ولا يرون مناقضة لما جاءت به الشريعة المحمدية في حق سائر الموقين
 فضلا عن جناب الانبياء والمرسلين والاولياء والصالحين اما اثبات السماع
 لعامة اهل القبور من الكفار فضلا عن المؤمنين فقد ثبت في الصحيحين البخاري
 ومسلم انه صلى الله عليه وقف على قلب بدر بعد ايام من موتهم ورمىهم فيه
 فتناداهم فقال يا فلان بن فلان ويا فلان بن فلان هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً
 فاني وجدت ما وعدني ربي حقاً فقال عمر رضى الله عنه يارسو الله كيف تكلم
 اجساداً لا ارواح فيها فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لستم باسمع
 منهم وقد ثبت في الصحيحين عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان العبد
 الميت اذا وضع في قبره وتولى عنه اصحابه انه ليسمع قرع نعالهم قال ابن رجب
 في احوال القبور روى ابو الشيخ الاصبهاني باسناده عن عبيد بن مرزوق قال
 كانت امرأة بالمدينة يقال لها ام محجن تقيم المسجد فانت فلم يعلم النبي صلى الله
 عليه وسلم بها فمر على قبرها فقال ما هذا قالوا ام محجن قال التي تقيم المسجد قالوا
 نعم فصف الناس فصلى على قبرها ثم قال اى العمل وجدت افضل قالوا يارسول
 الله اتسمع قال ما اتم باسمع منها فذكر انها اجابته قم المسجد وهذا امر سل وسند كر
 الاحاديث بسماع الموقين سلام من يسلم عليهم فيما بعد ان شاء الله واما انكار عائشة
 رضى الله عنها سماع اهل القليب وقولها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انهم
 يعلمون ما اقول فقد قال العلماء منهم ابن القيم في الهدى وفي كتاب الروح وابن
 رجب والسيوطي وغيرهم ان من شهد الواقعة كهمروابي طلحة وغيرهما من
 الصحابة حكاه عن النبي صلى الله عليه وسلم وعائشة رضى الله عنهما تشهد
 ذلك فهم اثبت منها واحق وروايتها عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال انهم
 يعلمون الان ما قلت حق يؤيد رواية من روى انهم ليسمعون ولا ينافيها فان الميت
 اذا جاز ان يعلم جاز ان يسمع لان الموت ينافي العلم كما ينافي السمع والبصر فلو كان
 مانعاً من البعض لكان مانعاً من الجميع واما قوله تعالى انك لاتسمع الموقين وقوله تعالى

وما انت بمسمع من في القبور فان السماع يطلق ويراد به الكلام وفهمه ويراد ايضا
الانتفاع والاستجابة والمراد بهذه الايات هي الثانية دون الاولى فانها من سياق
خطاب الكفار الذين لا يستجيبون للهدى والايمان اذا دعوا اليه مع انهم احياء
لهم اسماع وابصار وقال ابن القيم الاحاديث والآثار تدل على ان اثرها متى جاء
علم به المزور وسمع كلامه وانس به ورد عليه وهذا ما في حق الشهداء وغيرهم
وانه لا توقيت في ذلك قال وهو اصح من اثار الضمك الدال على التوقيت قال
وقد شرع صلى الله عليه وسلم لامته ان يسلموا على اهل القبور سلام من مخاطبونه
من يسمع ويعقل وما جرى الله العادة قط ان امة طبقت مشارق الارض ومغاربها
وهي اكل الالام عقولا وافرها معارف تطبق على مخاطبة من لا يسمع ولا يعقل
وتستحسن ذلك والا كان بمنزلة الخطاب للتراب والحشب والحجر وللعدوم وهذا
وان استحسنه واحد فالعلاء كلهم قاطبة على استجباته واستقباحه انتهى وهذا
قوله بن القيم بعد ذكر ارجاع الامة على مسألة التلقين ومسئلة السلام على
اهل القبور وامره صلى الله عليه وسلم بمخاطبتهم اعظم في الدليل من
سيد العلاء اذ لا يتصور ان يأمر امته بمخاطبة تراب لا يسمع ولا يعقل
ولا يعرف فالذي ينفي السماع انما هو طاعن على النبي صلى الله عليه وسلم وجيع
امته فان قلت قد نفت السماع ما يشهده رضى الله عنها وتبعها جماعة من اهل العلم
قلت ❦ ان ما نشهه انكرت السماع واثبتت العلم وكذلك من تبعها وقد قرر
اساطين العلماء والعقل والنقل يدلان عليه ان العلم مستلزم للسمع ومع هذا فماتشة
وحدها معذرة لعدم بلوغها النص منه صلى الله عليه وسلم قال الشيخ
تقي الدين ابن تيمية في الفتاوى وانكار عايشة سماع الموتي لعدم ثبوت ذلك
عندها وغيرها لا يكون معذورا مثلها لان هذه المسئلة صارت معلومة من الدين
بالضرورة فلا يجوز لاحد انكارها انتهى اى لان ادلتها الصحة مستفيضة لا
يجهلها الا من لم يطلع على السنة النبوية ومنه هذا لا يعا به ولا يجتاله لان
احاديث السماع في الصحيحين وغيرها بلغت مبلغا لا تخفى على المخلوق فلا يكون
المنكر معذورا واما مسئلة اهل القبور ورؤيتهم للاحياء فكذلك احاديثها
مستفيضة قال الحافظ السيوطي في كتابه شرح الصدور بحال الموتي واهل
القبور باب زيارة القبور وعلم الموتي بزوارهم ورؤيتهم لهم اخرج ابن ابى الدنيا في

كتاب اهل القبور عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من رجل يزور قبر اخيه فيسلم ويجلس عنده الا استأنس به ورد عليه حتى يقوم واخرج ايضا والبيهقي في الشعب عن ابي هريرة قال اذا مر الرجل بقبر يعرفه فسلم عليه رد السلام وعرفه و اذا مر بقبر لا يعرفه فسلم عليه رد عليه واخرج ابن عبد البر في الاستذكار والتميم عن ابي عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يمر بقبر اخيه المؤمن من كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه الا عرفه ورد عليه السلام صححه عبد الحق فهذه الاحاديث تدل على ان الميت يرى من سلم عليه لانه لو لم يرى لم يعرف مطلقا والنبي صلى الله عليه وسلم اخبر انه اذا كان يعرفه في الدنيا عرفه ورد عليه واذا لم يعرفه في الدنيا رد عليه السلام قطع فلولا ان عنده تمييز الرؤية لما انكر من لم يعرفه وعرف من يعرفه واخرج احمد بن حنبل والحاكم عن عائشة رضي الله عنها قالت اذا ادخل البيت فاضع ثوبي واقول انما هو ابي وزوجي فلما دفن عمر معهم ما دخلت الا مشدودة على ثيابي حياء من عمر يعني لعلمها انه يراها وهي اجنبية عنه وهذا لا تقوله عائشة من عند نفسها اذ ليس لرأى فيه مجال فلا بد انها سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم وفي صحيح مسلم عن عمرو بن العاص رضي الله عنه قال في وصية فاذا دفنتوني فتقوا عند قبري قدر نحر جزور وتقسيمها استأنس بكم وانظر ماذا اراجع به ربي فلولا ان يراهم لسكان قوله هذا عبثا لانه تحت اطباق الثرى قد حال بينه وبينهم التراب ماذا ينفعه وقوفهم واخرج البيهقي عن ابي الدرداء هاشم بن محمد قال سمعت رجلا من اهل العلم يقول انه كان يزور قبر ابيه فطال عليه ذلك فقلت في نفسي ازور التراب فرأيت في منامى فقال يا بني مالك لا تفعل كما كنت تفعل قلت ازور التراب فقال لا تفعل يا بني فوالله لقد كنت تشرف على فيشرني بك جيرانى ولقد كنت تنصرف فاذا راك حتى تدخل الكوفة قال الحافظ السلفي سمعت ابا البركات عبد الواحد بن عبد الرحمن بن غلاب السوسي بالامكندرية يقول سمعت والدتي تقول رأيت امي في المنام بعد موتها وهي تقول يا بنتي اذا جئت زائرة فاقعدى عند قبري ساعة اتملاء من الطر اليك ثم ترجى على فانك اذا ترجت على صارت الرحمة بيني وبينك كالحجاب ثم اشغلتني عنك

وقال الحافظ ابن رجب النبائي علي بن عبد الصمد القداري من ايده قال اخبرني
 قسطنطين بن عبد الله الرومي قال سمعت الاسد بن موسى يقول كان لي صديق مات
 فرأيت في المنام وهو يقول سبحان الله جئت الى قبر فلان صديقك قرأت عنده
 وترجعت عليه وانا ما جئت الى ولا قرئتني قلت له كيف رأيتني والتراب عليك
 قال ما رأيت الماء اذا كان في الزجاج ما يجيبني قلت بلى قال فكذلك نحن نرى من
 يزورنا وقال ابن القيم في كتاب الروح اول مسألة منه حدثني محمد حدثني احمد
 بن سهل حدثني راشد بن سعيد عن رجل عن يزيد بن حبيب ان سليم بن عمر مر
 على مقبرة وهو حافن قد غلبه البول فقال له بعض اصحابه لو نزلت الى المقابر
 فلبت في بعض خضرها فيسكن ثم قال سبحان الله والله اني لا استحي من الاموات كما
 استحي من الاحياء ولولا ان الميت يشعر بذلك لما استحي منه وابلغ من ذلك ان
 الميت يعلم بعمل الحى من اقاربه واخوانه الى ان قال ﴿ فصل ﴾ وقد ترجم
 الحافظ ابو محمد عبد الحق الاشيلي فقال ذكر ما جاء ان الموتى يستلون عن الاحياء
 ويعرفون اقوالهم واعمالهم ثم قال صح عن عمر بن دينار انه قال ما من ميت يموت
 الا هو يعلم ما يكون في اهله بعده ثم سرد الادلة على علم الموتى باحوال الاحياء
 ﴿ انتهى ﴾ كلام ابن القيم وقد ذكر علماء الخنابلة قاطبة كما في شرح الاقتاع وشرح
 المنتهى والغاية عن الشيخ بن تيمية وغيره انه قال استفاضه الاخبار والاثار يعلم الموتى
 بحال اهل الدنيا وياه يرى اى الميت من ياتيه ويدرى بما يفعل عنده
 ﴿ انتهى ﴾ وكذلك ذكر الشافعية والحنفية ومنهم السيد احمد الحوى
 محشى الاشباه في رسالة مخصوصة في تصرف الاولياء ﴿ وانما قوله ﴾
 فلا يدفع عن نفسه الاذى فهذا يعنى به ان الميت لا ينفع ولا يدفع عن نفسه الاذى
 ولو كان يدفع لدفع عن نفسه الموت فهذا لا يلزم ولا يقوله عاقل اذ لا يدعى
 احدا ان النبي صلى الله عليه وسلم او الولي امر به من حاشا ولا بل المخلوق الربوب
 محل الحوادث والاذى ولكن لا يلزم من هذا انه لا يدفع الاذى عن نفسه او غيره
 فما يقدره الله تعالى ويسببه على يديه فان الانبياء لاشك انهم ينالهم الاذى
 ولا يدفعون عن أنفسهم بحولهم وقوتهم في حال حياتهم هم وسائر المخلوقات وهم
 قادرون عند الناس وكم كشف صلى الله عليه وسلم خمة عن الامة بشفاعته
 وقد ورد في الاحاديث الصحيحة كما ذكرها بن تيمية وابن القيم في كتاب الروح

والحافظ بن وحيي في احوال القبور والسيوطي وغيرهم ان اعمال الاحياء تعرض على
الموتى من اقاربهم وغيرهم كل يوم فان رزقوا خير اجدوا الله واستبشروا وان رزقوا شراً
قالوا اللهم راجع بهم اللهم اهدهم فيستجيب الله دعاكهم فيحصل من ذلك رفع الاذى
بسببهم وتبين صلى الله عليه وسلم له في قبره الاستغفار لامته والدعاء والشفاعة لهم
ورأيت لابن القيم عبارة لطيفة في هذا المقام منقولة في خطه قال فصل في وقوع
الشفاعة في الدنيا والبرزخ والدار الآخرة لما كان النبي صلى الله عليه وسلم
رحمة مهداة من الله لعباده كما قال صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس انما انا
رحمة مهداة وقال تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين وكان له عند الله من الجاه
ماليس مخلوق سواء فقد اخبر الله تعالى عن كليم موسى عليه السلام انه وحيه
عند ربه والوحيه ذو الجاه والوجهة فما الظن بوجهة سيد المرسلين وجاهه
عند الله فاقضى جاهه وكونه رحمة من الله اعداها لعباده ان كان له من مقامات
الشفاعة عند ربه ماليس لاحد سواء في الدور الثلاثة اعني في دار الدنيا
ودار البرزخ ودار الآخرة فاما شفاعته في دار الدنيا فكم سئل الله تعالى لامته
عموماً وخصوصاً من نعم ودفع بلاء فاعطاه فسئل الله لهم ان لا يهلكهم بسنة
عامة اى جذب عام وهو القمط فاعطى ذلك وسئله ان لا يجمعهم على ضلالة
فاعطى ذلك وسئله لامته غير ذلك حتى ارسل الله اليه جبريل وقال له انا
استرضيك في امتك ولا نسوئك وسئل الله للاؤس ان يهد بهم ويأتى بهم فقبل
وسئل لهم ان يستقيم لما اجدوا عاجا به وسقاهم وسئل لانس خادمه ولعبد
الرحمن بن عوف ولا بن هريرة وامه ولسمد بن ابي وقاص ولا بن عباس ولا م
حزام بنت ملحان ولعمرو بن الجعد البارقي ولناجعة الذياني وخلق سواهم
من الصحابة وكل له شفاعة فيهم عموماً وخصوصاً اقر الله بها عينه واره اياها
واما الشفاعة في دار البرزخ فما لاشك فيه ولا يحتاج ان يأتى على ذلك بشاهد
معين بل الامة احوج الى شفاعته في البرزخ منهم في دار الدنيا واذا كان
المسلون اذا عرض عليهم اعمال اقر بهم الاحياء فروا خيراً جددوا الله
واذا رزقوا شراً قالوا اللهم راجع بهم فهذه شفاعة منهم لاخوانهم فما الظن
بسيد الشفعاء وقد ورد في حديث ان اعمال الامة تعرض عليه كل اثنين وخمسين
فاذا رأى سيئاً منها سئل الله لها المغفرة ومن له نصيب من علم احكام الارواح

بعد الموت والتفاتها الى اهلها واكاربها واصحابها واعتنائها بهم وتكلفت
روحها صافية مقطعة على احكام دار البرزخ وارتباطها في الدارين قبلها
وبعد ما علم ذلك وتيقنه **الشيخ** **عليه السلام** فعمل ثبت بهذا النقل الفصح ان النبي
صلى الله عليه وسلم وسائر موقفي المسلمين يدفنون الاذى بدماهم وشفا عنهم
خصوصا بسيد المرسلين لما تعرض عليه السيئات من اعمال امته فيستغفر لهم
فهل دفع الاذى عن امته وهي السيئات التي هي اشد الاذى واعظمه ام لا
وهذا القول لا يخالف فيه اهل العلم من جميع المذاهب كما هو معلوم لمن
يطالع على اقوال العلماء واما الجاهل الغافل فانه يقول من عقله فاقبله عقله قال
به وما شاء عقله فقاء افرأيت من اتخذ الهه هواه والحمد لله على ما انعم به علينا
واولاه قصص مما ذكرنا انه يحصل من بركاتهم وشفا عنهم ويصل الله لاجلهم
جلب خير او دفع اذى لهم ونفريهم ما يسببه الله تعالى بسببهم وهذا ظاهر وذكر
المفسرون في قوله تعالى ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لهدمت صوامع
وبيع وصلوات ومساجد يذكر فيها اسم الله كثيرا ان المراد يدفع الله بالمسلم
عن الكفر وبالزمن الطائع عن المعاصي وقد ورد في الاحاديث الصحيحة ان المولى
يدفع الله بهم العذاب عن مجاورهم ولهذا يسن الدفن بين قوم صالحين كما هو مذكور
في الاحاديث وكتب الفقه قال السيوطي في شرح الصدور اخرج ابن عساكر عن ابن
عباس رضي الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا مات لاحدكم الميت
فاحسنوا كفنهم وجعلوا وصيته واعفوا له في قبره وجنبوه جارسا له قيل يا رسول
الله وهل ينفع الجار الصالح في الآخرة واخرج ابن ابي الدنيا عن عبد الله بن نافع
الزني قال مات رجل في المدينة فدفن بها فراه رجل كانه من اهل النار فاضم
لذلك فراه بعد سبعة اوثان كانه من اهل الجنة فسله قال دفن معانا رجل من
الصالحين فشفع في اربعين من جيرانه فكنت فيهم قال الشيخ تقي الدين بن تيمية
في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم وكذلك ما يذكر من الكرامات وخوارق العادات
التي توجد عند قبور الاولياء والصالحين مثل نزول الانوار والملائكة عندها
وتوقى الشياطين عنها والبهائم لها وانقطاع النار عنها وعن مجاورها وشفاعتها
بعضهم وحصول الانس والسكينة عندها ونزول العذاب عن استئناسها واستخفاف
بها فجنس هذا حق ليس بمأخوذ فيه وفي قبور الانبياء والصالحين من كرامات

الله ورجته وماله عند الله من الحرمة والكرامة فوق ما يتوهمه اكثر الخلق
وكل هذا لا يقتضى استحباب الصلوة عندها او قصد الدعاء والنسك ما في قصد
العبادة عندها من المفاسد التى علمها الشارع كما تقدم فذكرت هذه الامور لانها
ما يتوهم معارضة لما قدمناه وليس كذلك انتهى فقد قرر ان اهل القبور
من الانبياء والصالحين يحصل توفى الشياطين والبهايم لها ويندفع العذاب عنها
وعن مجاورها ويشفعون في جيرانهم من الموقى وكل ذلك دفع للاذى بسببهم
ويركنهم بل ورد من كراماتهم ما يطبق عنها نطاق الحصر فكيف يسوغ لمن يدعى
العلم ان يقول عن الانبياء والصالحين بان احدهم ميت لا يسمع ولا يرى ولا يدفع عن
ثمة الاذى فهل هذا الاجعلهم كقول الكفار اذا متنا وكنا تراباً وعظاماً
وكنة ولهم اذا كنا عظماً نخرة وما شبه ذلك فما هذا الاجهل بالنصوص او مراغة
الشارع من هذا الخصوص وهذه محالة اقتضيناها على طريق الاختصار ولو اطلقنا
عنان القلم فى الادلة لبلغت اسفار لا تحمّلها ولا يحملها الا الحمار فاردنا التقريب
والتحفيف على المنصف ذى الطبع الخفيف وقفة الله لاتباع الشرع الشريف

ومقابلة نصوصه بالقبول والتشريف وجنبنا الاراء المضلة

والابتداعات التى هى فى الدين محلة والمجد لله رب

العالمين والصلوة والسلام على خير

النبيين واله وصحبه

اجمعين

٢٢٢

٢٢

٢

مع هذه الرسالة بمطبعة نخبة الاخبار على ذمة
السيد عبدالرزاق افندى فضلى زاده

سنة ١٣٠٦

4421
